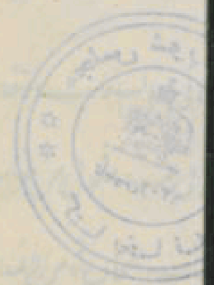
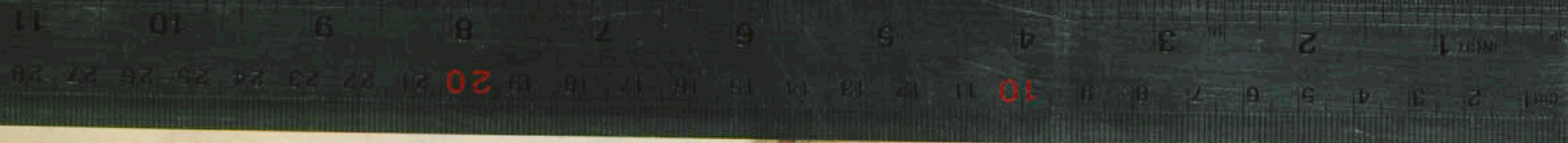




ابوالحسن ابن محمد الحسینی
... زبان ... سیدی و مولای
... الاف الشنا
... الملک المعار

ابو الحسن ابن محمد الحسینی
... زبان سیدی مولای
... انه الاف لشنا
... الملک المعا...







بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی جلّ عن مطارح اضواء الفکر جلاله وارتفع عن مواقع النظر کماله
عجزت المدارک والعقول عن ادراک کنه کمال حکمته وکلّت الالسن
الفصحاء عن وصف جلال عظمته والصلوة والسلام علی نبی الرحمة
ومجمع بحری الوحدة والکثرة انسان العین وعین الانسان والعالم بالبیان
محمد المبعوث علی الانس والجان وعلی آله المکرمین ارباب العقول الکاملة
واصحاب البصائر النافذه وهم اولیاء الرحمن والمقصود من ایجاد الاکوان
سیّما ابن عمه امیر المؤمنین وامام المتقین واکرم الاصحاب والمهاجرین وخلیفته
فی الارضین ما دام فیض الله فائضا والمستفیض باقیا اما بعد فیقول العبد

الآثم

الآثم الجانی افقر السادات وخادم العلماء والشریعة ابو الحسن ابن محمد الحسینی
الشیروانی انی لما بعد قفولی من خراسان ورجوعی من زیارة سیدی ومولای
امام الانس والجان ثامن الائمة علیه وعلی آبائه وابنائه الاف الثنا
والتحیة معاودا الی وطنی شیروان لازلت احنّ شوقا الی تلک المعاهد
ورباها وعودا الی معالم طوس وحماها فما حبّ الدیار شغفن قلبی و
لکن حبّ من سکن الدیارا فکان ذلک اعظم مرادات نفسی واهم
ما کنت اخاطره فی یومی وامسی فضاق علی وطنی ومسکنی حتی هدانی الله
ووفقنی بادراکها فحمدا له علی التوفیق واکرم به هادیا فاعظم لی البرکة وهیأ لی اسباب
السفر والحرکة الی المشهد بارکانه المنیف ونیل السنا والبشارة ومن
علیه تعالی ان لا یخیب امله ولا یرد سائله فرزقنی العود والبهاء والبشری لی الوفود
علیها فجددت بهذه السنة السنیة عهدی وعفرت بها خدی ونفس الکربة
عن قلبی فان صبا طوس اذا ما تنفست علی کل مهموم تجلت همومها

ثم اتم الله النعمة والكرامة وبدلت رحلي بالاقامة لاجل الطاف كثيرة من اركان
الدولة العلية دام شوكته واجلاله ونعم ما قيل چشم مسافر كه بر جمال تو افتد
عزم رحيلش بدل شود باقامت فطال اوان توقفي في هذا المشهد المعظم
وزاد زمان تشرفي بتلك المكان المكرم ومن المعلوم ان لكل انسان
لا بد من علم يعلمه ولكل عامل من يسعى الى ما يهواه ويامله اذ كل يعمل على شاكلته
ويسعى في مهام حرفته وصنعته وللناس فيما يعشقون مذاهب وانا من
ريعان عمري واول عرفان امري لا زلت تنزع اشواقي على حسب ما اقتضته
اعراقي الى تحصيل المعارف الالهية والعلوم الدينية الربانية فاردت
ان اصنف رسالة وجيزة تناسب حال الزائر وتعم نفعها المسافر والمجاور
فاتفق في اثناء ذلك يوما ان ذكر لي بعض الاخوان نسخة الفصوص المعروفة
المنسوبة الى الشيخ الجليل والعالم العارف النبيل محمد بن علي بن الحاتم الاندلسي
الملقب بمحيي الدين العربي رئيس المكاشفين وقطب السالكين التابع لامير

المؤمنين

المؤمنين عليه السلام حقيقة فرايتها نسخة لطيفة فاذا شامات لطف
حاوية من لطف الصلوات اذ كانها من لب الكلمات انما اعتمده في اتحاف
الصلوات واهداء التسليمات الى الرسول الخاتمي منفردا والى الانوار الاربعة
عشر المعصومين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اجمعين مجتمعا
ولعمري انها الصلاة الغراء غير ناقصة ولا بتراء وحقيق بهذا الشيخ الجليل
اذا كان مصليا ان يكون في مضمار البلاغة مجيب واذا كان على النبي
مسلما ان يكون على غيره متقدما ولدى الكل مسلما فهي مع ذلك جمعت
فصاحة اللفظ وبلاغة المعنى وجزالة الكلام ومتانة المبنى منبجس من بحره العميق
فيها عيون التحقيق ولامعا من خلال سحابه بروق التدقيق فاردت ان
اشرحها شرحا لطيفا يقرب الى الافهام بعض افادات الحقيقة ويهدي الى الاذهان
بعض اراداته الدقيقة مقتصرا على اقل ما يؤديه الكلام ومستشهدا بما يناسب المقام
مهديا ذلك الى الحضرة الرفيعة ومتحفا الى الحضرة البهية المنيعة التي هي منهل اهل

العلم وشرعة اهل الشريعة ومدار الفضل والكمال وملك السعادة والاجلال
كهف الملة والدين وملجأ الفقراء والمساكين ملك الملوك والسلاطين اعني
السلطان بن السلطان بن السلطان والخاقان بن الخاقان بن الخاقان
[illegible] ناصر الدين شاه صاحبقران قاجار خلد الله
ملكه وطول الله ظله فالحمد لله الذي فضله على جميع السلاطين
تفضيلا وجعل السنة الفضلاء بنشر شأنه منطلقة ورقاب العلماء بطوق عطائه
مطوقة اللهم اجعل وليعهده مراد الامال ومعاقد الاقبال ومعادن
و مظفر الدين ولیعهد
اليمن والكرامة ومواطن الامن والسلامة وزده توفيقا على تربية العلماء
وتقوية الفضلاء واجعل ما يترشح الى ذوي العلم من نعمه مشكورا وما يترا
الى اهل الفضل من كرمه مبرورا من قال آمين ابقى الله مهجته فان هذا دعاء يشمل
البشر وابتدأت اولا في شرح الكلمات التي صدرت منه في اوصاف الرسول
خاصة ثم في اوصاف الانوار الاربعة عشر عليهم السلام مجتمعا كما صنع الشيخ الجليل
ولعمري

ولعمري ان هذه الكلمات التي صدرت منه كلمات لا يقدر احد من العلماء
المتقدمين والمتأخرين ان يأتي بمثلها الا ان يتنور قلبه بنور ولاية الائمة الاطهار
عليهم صلوات الله الملك الجبار والعجب ممن قال ان الشيخ ره عامي المذهب
مع ان هذه العبارات دليل اقوى على انه ره من اكابر علماء الشيعة
وعرفائهم وقد يستدل على تشيعه قدوة المحققين وزبدة العارفين
العالم الرباني والعارف المحقق الصمداني مولانا ميرزا محمد الاخباري في رسالته
المسماة بميزان التمييز في علم العزيز وانا اذكره بعين عبارته وهي هذه آمده بر زبر
تحقيق حال عرفا چند كه ظاهر بلند اينها براستی پيوسته اند وسخن اينها را
از سخن بقيه اعتبار كرده اند اول شيخ محيي الدين عربي كه سخنان وحشت انگیز
او بيشتر از ديگران است واستتار او در حجب تقيه الشديدتر است كه قول
من ينتمي الى الشيعه واز وجوه دلالات بر تشيع چند جهت اول
آنكه در ديباچه كتاب فتوحات در بيان شاهها خود بحضرت مهدي عليه السلام

قائل شده و آنحضرت را ختم ولایت خوانده و نقل عبارات در خاتمیت ولایت
آن حضرت از ضروریات مذهب امامیه اثنی عشریه است و هذا عبارته بلفظه
والختم وهو المهدی من بیته صلی الله علیه واله فنهی یحدیث الابنی وعلی علیه السلم
یترجم عن الختم بلسانه الی ان قال فالتفت الی السید الاعلی والمورد العذب
الاعلی والنور الاکشف الاجلی فرانی وراء الختم الی آخره و در نسخه بخط شیخ عبارت
وعلی علیه السلام موجود است و شراح تصریح نموده اند لفظ علیه السلام بخط
شیخ نموده اند بابد دانست که مهدی را ختم ولایت دانسته و علی را علیه السلام
و خود را در ختم دیدن تصریح بتشیع و اثنی عشریه است دویم اگر در باب
سبعصد و شصت و ششم فتوحات اظهار حیات آنحضرت و استتار او
و ظهور دولت آن حضرت و به بیعت خود خضر با آنحضرت میکند و آن باب
در فتوحات موجود است و قاضی نور الله حسینی مرعشی و شیخ بهاء الدین محمد عاملی
نیز عبارت او را نقل کرده اند و بقدر اشعار بر این مطلب از آن عبارات در این رساله

نقل

(قال) نقل منها بلفظه ان لله خلیفة یخرج وقد امتلات الارض جورا وظلما فیملأها قسطا
وعدلا لو لم یبق من الدنیا الا یوم واحد طول الله ذلک الیوم حتی یخرج (هذا)
الخلیفة من عترة رسول الله صلعم من ولد فاطمة یواطی اسمه اسم رسول الله جده الحسین بن
علی ابن ابیطالب یبایع بین الرکن والمقام یشبه رسول الله فی الخلق بفتح
الخاء وینزل عنه فی الخلق بضم الخاء الی ان قال ویرفع المذاهب عن الارض
فلا یبقی الا الدین الخالص اعداؤه مقلدة العلماء اهل الاجتهاد لما یرونه من الحکم بخلاف
ما ذهب الیه ائمتهم فیدخلون کرها تحت حکمه خوفا من سیفه الی ان قال
ویبایعه العارفون من اهل الحقائق عن شهود وکشف بتعریف الالهی وله
رجال الهیون یقیمون دعوته وینصرونه ولولا ان السیف بیده لافتی الفقهاء بقتله
الی آخر الباب و در این عبارات چند جا تصریح بمذهب اثنی عشریه است اول
قول بحیات آن حضرت که صریح ان لله خلیفة است نظر باداکردن بجمله اسمیه
موکده بحرف تاکید متفلفه دویم قول او که اسمه اسم رسول الله و نام آن حضرت را

نبرده و این معنی نظر بنهی وارد در تسمیهٔ آنحضرت در زمان غیبت او
سیم قول او که جده الحسین و این خلاف مذهب امامیه است زیرا که قائلین
بظهور مهدی از اولاد آن حضرت از اولاد حسن میدانند و این قوم را
مستحدث بحدیث نبوی میکنند چهارم قول او که اعدای مقلدة تعلیم
اهل الاجتهاد و در اینجا تصریح میکند که فتاوی آنحضرت بر خلاف فتاوی
ائمه چهار مذهب است و آنحضرت آن مذهب را بر طرف خواهد کرد پنجم
قول او که خلاصه یعنی الا الدین الخالص و در این رساله تصریح است که مذهب اربعه
عائدالله و دین خالص نیست حق تعالی میفرماید الا لله الدین الخالص و در اینجا
رسانه نیست توجه بسیار که مذهب علما دین خدا و حجه خدا نیست ششم
قول او بیاییه العارفون من اهل الحقائق الی آخره تصریح دیگر است بر جهاد
آنحضرت در رسیدن خواص بخدمت آنحضرت چنانکه صریح احادیث امامیه است
و صحبت تو تبیع من ادعی الرؤیه نظر که بحسب خصوص در بیان وارد و در مورد

بعراق

تقیه است و لفظ من ادعی بر آن دال است و امثال من ادعی نظر فرموده اند
و با دعی او اقدام نموده اند هفتم رجال الله بیون تا آخر تصریح است با نفی
که در زمان غیبت آن حضرت در میان هستند و اقامه دعوه او مینمایند
و این مسئله از ضروریات مذهب شیعه امامیه است چنان من بعد الحضرت
بکنند و ببین که در رشد تقیه و بلاد شاه به چگونه شیعیان حکم نموده است
بر خلاف معتقدات ایشان و تا خود را ناصبی نمود چگونه میتوانست اظهار
انضباط حقیقه را می نمود مولوی که بر مثنوی چنین تصریح است گفتم یا دریغ
تا که باشد رستنها با فرع و این وجه دوم متضمن هفت دلالت است دوم آنکه
قول او که اکثر انصار او از اهل کوفه خواهد بود و این معلوم است که اهل کوفه
در صدر سلف معلوم التشیع بوده اند در بلاد عراق مانند اهل قم در بلاد
عجم و بعد گرا انها نیز و حقیقتم و العاقل یکفیه الاشاره هشتم در باب سلمان
رضی الله عنه میفرماید سلمان کان رسول الله عبدا محضا ای خالصا فند طرة الله تعالی

واهل بیته تطهیرا واذهب عنهم الرجس وکلما تشینهم فان الرجس هو القذر

عند العرب على ما حکاه الفراء قال تعالى انما یرید الله لیذهب عنکم

الرجس اهل البیت ویطهرکم تطهیرا فلا یضاف الیهم الا مطهر اذ لا بد

ان یکون کذلک فان المضاف الیهم هو الذی تشینهم فلا یضیفون الیهم

الا من له حکم الطهارة والتقدیس فهذه شهادة من النبی صلعم لسلمان

الفارسی بالطهارة والحفظ الالهی والعصمة حیث قال سلمان منا اهل

البیت وشهد الله لهم بالتطهیر وذهاب الرجس عنهم واذا کان لا ینضاف

الیهم الا مطهر مقدس حصلت لهم العنایة الالهیة بمجرد الاضافة فما ظنک

باهل البیت فی نفوسهم فهم المطهرون بل هم عین الطهارة انتهى کلامه و این

کلام عبارتست صریح بمذهب امامیه است ازانجمله اعتقاد بعصمت اهل البیت

علیهم السلام وایشان را معصوم بالذات دانستن و اتباع ایشان را معصوم بالتبع

دانستن چهارم قول او در فتوحات نیز که ان بین الفلک التاسع دانستن

فقرا

فقصر الائمة اثنی عشر رجلا على مثال النبی صلعم والائمة الاثنی عشر وابن عربی تحقیق

مذهب اثنی عشریه پنجم قوله نظما شعر وابت ولای آل طه وسیلة

على رغم اهل البعد یورثنی الزلفى ... فما طلب المبعوث اجرا على الهدى

بتبلیغه الا المودة فی القربى ششم قوله نظما شعر اذا دار

الزمان على حروف ببسم الله فالمهدی قاما ... واما عند الحروف عقیب

صوم فاقرأ الفاطمی منی السلاما ... وابن عربی شیخ مطابق بانچه بزبان

دعبل خزاعی در قصیده تائیه در خصوص ظهور آل محمد قائم جاری شده بود که شعر

خروج امام لا محالة خارج ... یقوم على اسم الله والبرکات ... وحضرت

رضا علیه السلام باو فرمود که این کلام از روح القدس بر زبان تو جاری شده

هفتم کلام او در بیان تشرع که در مقام اقتصار عمل بکتاب وسنت کرده

فاعلم ان الطریق الى الله تعالى ما سلکت علیه الخاصة من المؤمنین الطالبین

نجاتهم دون العامة الذین شغلوا انفسهم بغیر ما خلقت له انه على اربع

شعب

بواعث ودواعی واخلاق وحقایق والذی دعاهم الی هذه العادة ذو البواعث
والاخلاق والحقایق ثلث حقوق افترضت علیهم حق لله تعالی وحق للخلق
وحق لانفسهم فالحق الذی لله تعالی علیهم ان یعبدوه ولا یشرکوا به شیئا
والحق الذی للخلق علیهم کف الاذی کله عنهم ما لم یؤمر به شرع من اقامة
حد وصنایع المعروف معهم علی الاستطاعة والایثار ما لم ینه عنه شرع فانه
لا سبیل الا موافقة الغرض الالهی ان الشرع والحق الذی لانفسهم علیهم ان
لا یسلکوا بها من الطریق الذی فیه سعادتها فان استجهل نام بها او سوء
طبع فان النفس الابیة انما تحملها علی سبب ان الاخلاق الفاضلة دین او مروة
فالجهل لعیاذ الدین فان الدین علم من العلوم وسوء الطبع لعیاذ المروة الی
آخر ما افاده ح ودر این عبارت تصریح است بمذهب عدلیه در فقره لا سبیل
الا موافقة الغرض الالهی ان الشرع زیرا که اهل سنت باغراض احکام شرعیه
قائل نباشند اگر گوئی از بعض عبارات قیصری ودیگران چنین مستفاد میشود که او ختم

ولایت

ولایت عیسی علیه السلام را دانسته واز بعض عبارات او اتفاقی ختمیت اورا
فهمیده اند واین قول با قول ختمیت مهدی علیه السلام جمع میشود که بهم در
اصطلاح عرفا ولایت را چهار مرتبه است وباعتبار هر مرتبه ختمیت است که دران
مرتبه بمقامی قدم زده است که دیگری با او دران مقام نرسیده است دیگر نرسد
بعیسی علیه السلام را ختم ولایت انبیاء وعلی علیه السلام را ختم ولایت مطلقه
ومهدی علیه السلام را ختم ولایت محمدیه میدانند وشیخ نظر بتعبیر خواب که
شخصی در حق او دیده بود ختم قرن وعصر خود دانسته است باینمعنی که از سالکین
در عصر او کسی بمقام او نرسیده بود واین معنی منافاتی بختمیت ولایت
محمدیه در مهدی علیه السلام ندارد ومعنی اولی که متداول است در اطلاقات
عرب وعجم که فلان ختم فی الخط وفلان ختم فی کذا وکذا وکذلک فی کل صناعة
یعنی در عصر او در آن فن خاص وصفت خاصه کسی باو نرسیده دیگر نرسد
واین ختمیت منافاتی با ختمیت حضرت مهدی علیه السلام ندارد انتهی کلامه

وعرضنا من نقله لطوله ان لا نطيل احد في حق حسد مذهبنا خلافا لما عقده والله

العالم بعقائد عباده ونشرع في شرح الصلوات مختصة بالزوال منفردا

فنقول بالله التوفيق قال الشيخ اللهم افض صلة صلواتك وسلامك

نسابيمنا ثالث الخ قوله افض بفتح الهمزة وقطعها وكسر الفاء من الافاضة بمعنى الجري

والكثرة يقال فاض الماء اي كثر وافاض دموعه اي اجرى وكثر والصلة بمعنى السبوغ

مصدر من الوصل كالوعد وزنا واصلا لا وهو بمعنى الاسم الفاعل يعني اللهم كثر

او اجري الوصل من رحمتك والبري من العيوب من بركاتك قوله على اول

التعينات متعلق بافض والتعين هو التشخص وهو مساوق للوجود والمراد من اول

التعينات هو الرسول الخاتم كما قال اول ما خلق الله نوري والى هذا اشار المولى

الرومي في المثنوي اينكه اول شد پديد از جيب غيب … بود نور پاك او بي هيچ

ريب … بعد از آن اين نور مطلق زد علم … گشت عرش وكرسي ولوح وقلم

قوله المفاضة من العماء الرباني صفة لانها مؤنث ولفظ اول مع ما اريد منه مذكر فلا

للتعينات

[illegible]

يجوز توصيف المذكر بالمؤنث ولا تأويل اصلا بخلاف التعينات فانها مؤنث

ضرورة فالمعنى اي التعينات التي فيضت من التجلي الرحماني من العقول والنفوس

وغيرهما ولا ريب ان اولها هو نور النبي صلى الله عليه وسلم والجار والمجرور متعلق بالمفاضة

والرباني صفة للعماء والمراد من العماء في اصطلاح العرفاء التجلي الذاتي وفي اللغة السحاب

الرقيق ووجه تسميته الى ما قال النبي ص في جواب من قال اين ربنا قبل ان يخلق

الخلق قال النبي ص كان في عماء لا فوقه هواء ولا تحته هواء وانما قيد النبي ص العماء

بقوله لا فوقه هواء ولا تحته هواء حتى ان لا يتوهم من العماء السحاب الرقيق

ولم قال في عماء لان الله تبارك وتعالى اذا تجلى بذاته لذاته كان مختفيا لعدم ظهوره

في الجملة كما ان الشمس اختفى في الجملة بظهور سحاب رقيق الذي فوقه هواء وتحته هواء

وهذه المرتبة عند العرفاء تسمى مرتبة الاحدية واسم الرحمن وملك الجبروت وعماء

قوله واخر التنزلات عطف على قوله اول التعينات قوله المفاضة الى النوع

الانساني صفة للتنزلات وهذا كالاول مؤنث لا يجوز كونها صفة للمذكر

وهو آخرها فالمعنى اي التنزلات التي صنعت الى النوع الانساني كالعناصر الاربعة
البسيطة والمركبات الثلث المترتبة بهذا الترتيب اي الجماد والنبات والحيوان
فالانسان آخر تنزلات الوجود العنصري الجسماني وهذه الفقرة شان الا انه
صح انه عليه والرعاية الكمالات والغاية متقدم في التصور وعلة لفاعلية الفاعل
ومؤخر في الوجود الخارجي كما ورد في الحديث القدسي يا ابن آدم خلقت الاشياء
لاجلك وخلقتك لاجلي والمراد من بني آدم آدم الحقيقي وهو الرسول
الخاتمي صلعم فصار آخر التنزلات باعتبار المضافة كما كان اول التعينات باعتبار المضاف
كما ورد عنهم عليهم السلام نحن الاولون والآخرون فافهم قوله الجملة
صفة لاول التعينات او لآخر التنزلات على سبيل التنازع او على احتمال المعنيين
في المدهشة والكثرة فهما الظاهرين او الباطنين فان كان المراد منهما
الاول فالاولى كونه صفة للآخر وان كان الآخر فكونه صفة للاول اولى وما يبقى
كما لا يخفى على من له قدم راسخ في المعرفة بلا الطريقين وكلاهما صحيح لان المراد منهما

هو الرسول الخاتمي صلعم وكذا كمال صفة بحجي بعد ذلك من اوصافه مختلف لهما فافهم قوله
من مكة تكبر الناس بلا شوبين فانه مجرور بالكسر وان كان غير منصرف لانه
مضاف وجملة كان الله ولم يكن معه شيء ثاني مضاف اليه والمراد
من مكة عالم اللاهوت والوحدة فقوله الى مدينة تكبر الناس متعلق بالمهاجر
وجملة وهو الآن على ما هو عليه كان مضاف اليه والمراد من المدينة
في التنازل عالم الناسوت والكثرة ونعم ما قال لسان الغيب وهو العارف خواجه
حافظ طاب ثراه في هذه المهاجرة: من ملك بودم وفردوس برين جايم بود
آدم آورد درين دير خراب آبادم: طاير گلشن قدسم چه دهم شرح فراق
که درين دامگه حادثه چون افتادم: يعني ان النبي صلعم كما هاجر في الظاهر من مكة الى المدينة
المنورة كذلك هاجر في الباطن من الوحدة وعالم اللاهوت الى
الكثرة وعالم الناسوت وهذه المهاجرة عبارة عن نزوله من الحق الى الخلق و
تفصيل هذا المقام لا يليق في المقام بل يطلب تفصيله من كتب العرفاء

والحكماء كالاعيان والشواهد الربوبية من كتب صدر المتألهين قدس سره وقوله وهو الآن
على ما هو عليه كان اشارة الى دفع ما يتوهم من ان الله تعالى قبل الخلق
لم يكن معه شيء وبعد الخلق كان معه شيء والمراد من العماء المنفية العماء العرضية
كما ورد ابن الرزاب سال رب الارباب لا العماء العرضية الطولية لانها ثابتة لله
تعالى بقوله هو معكم اينما كنتم فلا منافات بين نفي العماء واثباتها لانهما متغايران
فافهم وتامل ولا تكن من الغافلين ثم الحاصل مما ذكرنا ان المراد من العماء مرتبة
الاحدية وهي ملاحظة الذات باعتبار انتفاء الصفات والاسماء والنسب
والتعينات عنه تعالى وبعض العرفاء يطلق العماء على مرتبة الواحدية وهي ملاحظة
الذات مع الاسماء والصفات وهذا الاطلاق مناسب للمعنى اللغوي ووجه المناسبة
ان العماء في اللغة كما مر هو الغيم الرقيق الحائل بين السماء والارض والمرتبة الواحدية
كذلك حائلة بين سماء الاحدية وارض الكثرة الخلقية ولفظ الرب يدل على ان هذا
الاطلاق صحيح لان هذه المرتبة مرتبة الربوبية اذ لكل اسم تربية لعين ثابت كما

ورد في محله اذا عرفت هذا الاختلاف في اطلاق لفظ العماء بين العرفاء فاعلم
ان المناسب لعبارة المصنف هو مرتبة الاحدية لان المتبادر من هذه المرتبة
هو مرتبة الواحدية مشعر بهذه الصفات التي ذكرها بقوله محتوي على جميع الحضرات
الكمالية في وجوده والضمير في وجوده راجع الى محتوي يعني الرسول صلى الله عليه وسلم ويقال لهذه
المرتبة البرزخ الجامع وحقيقة البرزخ والتعين الاول والافق الاعلى وعين الجمع
ومقام او ادنى والطامة الكبرى ومجلى الذات الاحدية كما قيل ز احمد تا احد يك ميم
فرق است وهو مرتبة او ادنى المجالي فان مرتبة الاحدية التي فوق هذه المرتبة
ليست مجلاة لشيء اولا باعتبار التعدد فيها اصلا وما عدا هذه المرتبة كلها مجالي
للحق سواء كان باطنية او ظاهرية ولذا اتفقت السنة العرفاء الى ان الحضرة الخمسة
والحضرات الخمس والمراتب الست فمنها عالم الاسماء المفردة للاعيان الثابتة ويقال
لها المرتبة الواحدية وعالم اللاهوت ومنها عالم الجبروت وعالم الملكوت
الاعلى اعني النفوس الكلية وهي الارواح المتعلقة بالصور كما ان عالم الجبروت

هو العقول الكلية والارواح المرسلة ثم عالم المثال وهو الملكوت الاسفل
ثم عالم الناسوت وهو عالم الاجسام وهذه العوالم والحضرات الخمس والمراتب
الست هي هذه المذكورات باضافة مرتبة الاحدية قوله وكل شيء احصيناه
في امام مبين اقتباس من الكلام الالهي واستشهاد ودليل لقوله
محصي عوالم الى اخره ونصب كل بفعل محذوف يفسره احصيناه اي وكل ان
احصيناه ثم اعلم ان ضمير الفاعل ان كان في قوله احصيناه عبارة عن الله تعالى
فهذه معترضة بين الصفات المتناسقة بيانية كانه قيل وهذه الصفة الاحاطية
الالهية ثابتة له صح المطلب والمرام اذ قد احصى فاجاب باثبات هذه الصفة له
في القرآن الذي هو فارق بين الصدق والكذب والحق والباطل فعلى هذا
يكون المراد بالاحصاء الاحصاء الايجادي والاعطائي وان كان عبارة عن نفس
المصلي المسلم وهو المقصود فيكون اقتباسا وبالاحصاء الاحصاء العلمي الكشفي البرهاني
كما لا يخفى على العقل العارف قوله دائم سائل استعدادها بنداء وجوده

الندا او الجود مترادفان والاضافة في سائل استعدادها بيانية يعني انه
راحم لسائل استعدادات العوالم بجوده فانه هو موصل لكل مستعد الى ما استعد له
قوله وما ارسلناك الا رحمة للعالمين اقتباس واستشهاد من كلام الله
لقوله راحم اه قوله نقطة البسملة الجامعة لما يكون وكان يحتمل ان يكون
البسملة بكسر الباء والميم اسم الجملة بسم الله كالحوقلة وان يكون بفتحها مصدرا
بمعنى البسملة قوله ابا محمد صفة للبسملة او للنقطة قوله وحفظ الامر المحمودة
بدء فاتح الاكوان قوله الجوامع صفة للنقطة واعلم ان بين العقر بين شائع
الا ما ورد عن النبي ص ظهر الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم والى ما ورد
عن علي عليه السلام انا النقطة تحت الباء ملاسر عظم من الباء والنقطة
النقل الاول وحقيقة الاول المعبر عنها بالباء والنقطة هي الذات الاحدية
المعبر عنها بالالف من اسمائه الحسنى سر الهوية التي في كل شيء سار
وعن كل شيء مجردة وغاربة وكيفية الاطلاع من وجهين اما ان يكون من

الوحدة الى الكثرة ومن المبدأ الى المنتهى الذي هو طريق النزول والظهور
واما ان يكون من الكثرة الى الوحدة ومن المنتهى الى المبدأ الذي هو طريق الصعود
والبطون فان كان الاول فهو عظيم فجهته الاطلاع على النقطة اولا
ثم على ما صدر منها من النفس والهيولى والطبيعة والجسم الكلي والافلاك والعناصر
والمواليد وان كان الثاني فهو اظهر واشهر فجهته الاطلاع على هذه الموجودات
بعكس ذلك فلذلك لان كل من اطلع على النقطة الوجودية والذي تحتها كمن
اطلع على الوجود كله وعلى ما في ضمنه من الاسرار والحقائق وعلى الكتب السماوية وما
في ضمنها من الاسرار والحقائق وللاطلاع نبينا على النقطة الوجودية ليلة المعراج
قال علمت علوم الاولين والاخرين وقال اللهم ارني الاشياء كما هي و
للاطلاع علي عليه السلام عليها قال انا النقطة تحت الباء وقال سلوني عما تحت
العرش وهذه النقطة هي الموسومة عند القوم بالعماء وان في تراكيبهم دراية عبارة
قرية وهي التي عليها مدار الوجود كالنقطة المركزية التي اليها ينتهي خطوط الدائرة

المحيطة

المحيطة بها وذلك لان الوجود بالاتفاق دوري لتقابل النقطتين المتقابلتين
اللتين هما النقطة المبدئية والنقطة المنتهائية كما بدأكم تعودون ولا اعلى
من هذا المقام الا مقام او ادنى وهو مقام جذبة من الجمع الذاتية المعبر
عنه بقوله او ادنى لارتفاع التمييز والاثنينية الاعتبارية هناك بالفناء
المحض والطمس الكلي للرسوم كلها وهذان النقطتان قد يعبر عنهما بنقطة النبوة ونقطة الولاية
اللتين هما مخصوصتان من حيث الاطلاق بالنبي وعلي لان النبوة المطلقة
والولاية المطلقة مخصوصتان بهما لقول النبي كنت نبيا وادم بين الماء
والطين وقول علي عليه السلام كنت وليا وادم بين الماء والطين فافهم
وتأمل ولا تكن من الغافلين قوله اجعلني على خزائن الارض قوله فصل
ومستودعها معناهما على حسب القابل ومتعلقهما اعلم ان المراد
من الخزائن الوجودات ومن الارض الماهيات ومن الفواصل الاحكام المتعدية
الغير وهي مظهر الخزائن والضمير في مستودعها راجع الى الخزائن ومستودعها عطف

تفسير لمقسمها يعني انه صلى الله عليه وآله مقسمها على جميع المجردات والوجودات
ومقسمها على المستعدين لانه صلى الله عليه وآله واسطة الفيض قوله كلمة الاسم الاعظم
فانه صلى الله عليه وآله مظهر تام للحق تعالى وليس من بين الكلمات اعظم منه صلى الله عليه وآله ولهذا قال
من رآني فقد رأى الحق قوله مفاتيح الكنز الطلسم اعلم ان المشهور
في معنى الطلسم على ما نقل اقوال ثلثة الاول الطلسم بمعنى الاثر الثاني بمعنى اسم
فاتحة الكنز الذي انه لفظ يوناني ومعناه عقد لا ينحل الثالث انه كناية عن مقلوبه
اعنى مسلط والمناسب للمقام هو المعنى الثاني يعني انه فاتحة الكنز الذي لا ينحل لان
الممكنات كلها مخزونة في خزائن قدرته تعالى وهو فاتحها كما ورد في الجامع الكبير
بكم فتح الله وبكم يختم قوله المظهر الاتم الجامع بين العبودية والربوبية
اشارة الى ما ورد نحن صنايع الله والخلق صنايع لنا لانه صلى الله عليه وآله جالس في الحد المشترك
متوسطا بالنسبة الى الوجود الواجبي ممكن وبالنسبة الى الممكنات واجب لانه صلى الله عليه وآله مربي صقع
الربوبية قوله والنشأ الاعم الشامل للامكانية والعبودية بفتح النون

وكون

وكون الشين مصدر بمعنى اسم المفعول كالخلق بمعنى المخلوق اي المنشوء الاعم
الشامل للامكان والوجوب لانه عبارة عن الوجود المنبسط والوجود المطلق والوجود
المنبسط هو نور الله اذا لوحظ مع الماهيات الامكانية كان ممكنا واذا لوحظ
مع الوجوب صار واجبا يعني انه صلى الله عليه وآله وجه الله ووجه الشيء هو الشيء بوجه ليس له
حكم على حدة لان وجوده صلى الله عليه وآله ليس وجودا مستقلا بل وجوده كالوجود الحرفي
بل الفيء والشعاع لا شيئية هناك الا الفيء المحض وفي هذا المقام قال صلى الله عليه وآله من رآني
فقد رأى الحق قوله الطود الاشم الذي لا يتزعزع بهزهزة التجلي عن مقام التمكين
الطود الاشم الجبل المرتفع قوله الذي صفة للطود والاشم يعني انه صلى الله عليه وآله جبل مرتفع
الذي لم يحركه التجلي عن مقامه فان مقامه مقام او ادنى وهو مقام جمع
عين الجمع الذاتية وليس وراء هذا المقام مقام حتى يحركه التجلي عن هذا
المقام قوله والبحر الخضم الذي لا تكدره جيف الغفلات عن صفاء اليقين
قوله الذي صفة للبحر الخضم قال في الصحاح الخضم الكثير العطاء والبحر اذا ضمن

معنى غير متعدى بعين وفيها كما كنت يعنى انه بحر عميق كثير اللطف الذى لم يتغيره ضعف
العقلاء عن صفاء اليقين الذى هو اعلى المراتب الى اليقين الشك والوهم
الذى هو ازالهما وتقليلها والمصنف شبه اليقين بالماء واثبات لازم المشبه به
وهو الصفاء للمشبه وهو اليقين ونظير هذا الكلام موجود فى دعاء زيارة الرسول
حيث قيل نشهد يا رسول الله انك كنت نورا فى الاصلاب الشامخة والارحام
المطهرة لم تنجسك الجاهلية بانجاسها فان لتنهما سالبة المحمول يعنى ليس فيه ثم
النقصان ازلا دائما افضال ومن اوصافه ص قوله القلم النورانى الجارى بمداد
الحروف العاليات العاليات قوله الجارى صفة للقلم والمداد ما يكتب به والمراد
من الحروف العاليات هى العقول ومن المداد الوجود المنبسط يعنى انه ص قلم نورانى
يجرى بسبب المداد على العقول وتسمية الرسول بالقلم فى قوله تعالى ن والقلم
وما يسطرون باعتبار رعايته ورافضة الصور للمواد ونون هو النون فى لن ودمن عبارة
عن الذوات والقلم عبارة عن الرسول الخاتم ص وما يسطرون عبارة عن العقول

بر

بل الموجودات كلها قوله والنفس الرحمانى السارى بمواد الكلمات التامات
والمراد من المواد المادة بالمعنى الاعم حتى يشمل المتعلق والماهية ومن الكلمات
التامات العقول والنفوس الكلية والمراد بها الماهية قوله الفيض الاقدس
الذاتى الذى تعينت به الاعيان واستعداداتها واما اطلق عليه
النفس الرحمانى والفيض الاقدس الذاتى لانه صاحب الجمع وكلمة كن والطامة
الكبرى ومجلى الذات الاحدية فلهذا سرى بمواد الكلمات وتعينت به
جميع اعيان الموجودات واستعداداتها ونعم ما قيل ؛ چو آدم را فرستادیم
بيرون ؛ جمال خویش بر صحرا نهادیم قوله والفيض المقدس الصفاتى
الذى تكونت به الاكوان واستعداداتها اعلم ان الفرق بين
الفيضين موقوف على مقدمة وهى ان للوجود مراتب الوجود الحق والوجود
المطلق والوجود المقيد فالوجود الحق هو الوجود المجرد عن جميع الالقاب
والاوصاف والنعوت حتى عن هذا الوصف والوجود المقيد اثره كوجود

الملك والفلك وغيرهما والوجود المطلق فعله وصنعه في كل بحسبه ولكن بهذا الشرط
لا عقل ولا نفس ولا مثال ولا طبع اذا عرفت هذه المقدمة عرفت انه لما كان
هذا الاسم عاريا عن احكام الماهيات والاعيان يسمى بالفيض المقدس كما ان ظهور الذات
بالاسماء والصفات في المرتبة الواحدية يسمى بالفيض الاقدس وهذا الوجود المطلق
عرش الرحمن وهو الحقيقة المحمدية ولم نعتبر هنا باعتبار ظهور الذات بالاسماء تعينت
به الاعيان لان الاعيان الثابتة تابعة للاسماء وباعتبار اطلاقه وانبساطه تكونت
به الاكوان لانه بهذا الاعتبار ليس له حكم بل يتحد مع الاكوان بمعنى انه انبسط على كل
الماهيات فصار في العقل عقلا وفي النفس نفسا كما ورد في الزيارة الجامعة ارواحكم
في الارواح وانفسكم في النفوس وآثاركم في الآثار ومع هذا لا يتجافى عن مقام تجرده
بتوهم ما توهم بعض الجهال فافهم ولما كان هو برزخا بين الطرفين وحائلا بين كل اثنين
حد الوجوب وحد الامكان لم يكن صانعا ولا مصنوعا بل صنعا ولم يصر موضوعا للحكم بل هو
داخل في صقع الربوبية كما قال مولانا كالميت بين يدي الغسال تقلبه كيف تشاء ونعم

ما قيل

ما قيل في هذا المقام ⁂ در کف کاتب وطن دارم مدام ⁂ گروه بين الاصبعين او
مقام ⁂ بهشت ودوزخ چیست از ذات من ⁂ او درون وسینه ام خشنش کمن ⁂
ومن اوصافه صح قوله مطلع شمس الذات في سماء الاسماء والصفات لانه مظهر
تام ومتصف بصفات الله ومتخلق باخلاق الله ولذا صار معرفته معرفة الله كما قال
من رآني فقد رأى الحق قوله وصنيع نوره الا ما اضاف في الكتب ولا اضافة
اشارة الى ما ورد عن الائمة عليهم السلام نحن صنائع الله والخلق صنائع لنا ونعم ما قيل
اختران پرتو مشکوة دل انور ما ⁂ دل ما مظهر کل کل همگی مظهر ما ⁂ نه همین اهل زمین را
همه ارباب النعيم ⁂ نه فلک در دوران همه بدور سر ما ⁂ بر ما پیر خرد طفل
دبیرستان است ⁂ ملک مقتبس از دل در شور ما ⁂ قوله خط الوحدة بين حرفي
الاحدية والواحدية يعني انه رابط بين قوسي الوحدة الذاتية والكثرة الصفاتية
لانه حائل بين القوسين قوله واسطة التنزل من سماء الازلية الى ارض الابدية
يعني انه واسطة تنزل الفيض من الخالق الى المخلوق من الازل ودوام الوجود في الماضي

والابد دوام الوجود في المستقبل واما قال الارض البيضاء لان الامكان لا يزول
عن الماهية ابدا تحققت كما ان الوجوب لا ينفك عن الوجود ابدا وجد والمراد من الارض
الماهية لانها قابل للوجود وكان الارض قابل لكل ما نزل من السماء قوله الشجرة الصغرى
التي تفرعت عنها الكبرى اشارة الى ما روي اتزعم انك جرم صغير وفيك
انطوى العالم الاكبر ولان الغصن فرع الاصل كما قال ارسطاطاليس الحكيم ان كل صورة
طبيعية في هذا العالم فهي في ذلك العالم الا انها هناك بنوع افضل واعلى وذلك انها
ههنا متعلقة بالهيولى وهي هناك بلا هيولى وكل صورة طبيعية ههنا فهي صنم للصور التي كانت
الشبيهة بها انتهى كلامه قوله الدرة البيضاء التي منها تنزلت الى الياقوتة الحمراء اشارة
لانه جامع بين العقل والطبع لان المراد من الدرة البيضاء العقل لانه في غاية امكانها
الذاتي في قبول الوجود كانت بيضاء بالوجود الدائم ولهذا يقال للعقول الدرة البيضاء
وللنفوس الدرة الصفراء وللمثل المعلقة الدرة الخضراء وللقوى والطبايع الدرة الحمراء
وفي حديث مذكور في اصول الكافي عبر عن الاربع بالاركان الاربعة للعرش ركن

ابيض

ابيض منه ابيض البياض في الحديث والعرش الذي هذه اركانه هو الوجود المنبسط ومن
الياقوت الحمراء القوى والطبايع فلذلك جعلها الجوهرة الهادية لا مكانيات التي تخلو
عن الحركة والسكون اشارة الى انه الاصل في الايجاد ولها في عوارضه وفرعه
كما ورد في الحديث القدسي لولاك لما خلقت الافلاك ولنعم ما قيل عرض
ز ذات وجود همه جهان ورنه بما تكون في الكون كان لولاك وورد ايضا بان
آدم خلقت الاشياء لاجلك وخلقتك لاجلي والمراد من الادم الانسان الكامل
المكمل وهو الحقيقة المحمدية كما قال انا سيد ولد آدم ولا فخر لي والمراد من
الجوهر حقيقة الشيء واصله ومن الحوادث الامكانية الموجودات كلها جواهرا
كان او اعراضا لا تخلو عن الحركة والسكون ولذا قال المعنى التي لا تخلو عن الحركة والسكون
ويحتمل ان يكون المراد من الجوهر النور كما ورد في الحديث لما قال الجوهر الذي
خلق الله منه آدم بالاركان وذلك اكثر نورا بمرة بالجوهر هنا النور وهو النور المحمدي
كما ورد اول ما خلق الله نوري وهو اصل كل الموجودات وجوهرها ولنعم ما قيل اي

کاینات را بوجود تو افتخار ۞ ای پیش از آفرینش کم زا فریدکار ۞ ختم رسل سید رسل
بری ۞ شهدوی اوجای زحل مشتری ۞ آب رخ عقد نظم جوی او ۞ هر دو جهان
تعبیه در کوی او ۞ قوله مادة الكلمة الفهوانية الطالعة من كن الى
شهادة فيكون واعلم ان المادة معرب ماية بمعنى اصل كل شئ يعنى انه
اصل الكلمة الفهوانية والمراد من الكلمة الفهوانية الموجودات التى تحت لا ان
اطلاق الكلمة على الموجودات شايع فى الكلام الالهى كما قال تعالى وكلمة منه اسمه
المسيح قوله الطالعة صفة للكلمة قوله من كن اى من غيب كن الى شهادة
فيكون قوله هبوط الصور يعنى محل التعينات قوله التى صفة للصور قوله لا تتجلى
باحدية الامرة لاثنين اى لا تتجلى الصور باحدية الامرة وجعلنا لاثنين لانه لو تجلى
لاحد اثنين يلزم اثنينية الواحد قوله ولا يصور تحتها لاحدية اثنين يعنى
ولا تتجلى صورة واحدة من الصور لاحد مرتين لانه لا تكرار فى التجلى ولان امرنا واحدة
كما قال تعالى وما امرنا الا واحدة قوله فرقان الجمع صفة الرسول قوله الشامل صفة

لفرقان

لفرقان الجمع قوله التشبيه والتنزيه متعلق بالشامل قوله فرقان الفرق الفاصل
بين الحادث والقديم الفرقان القرآن وكل ما فرق به بين الحق والباطل فهو فرقان
والفرق بسكون الراء بمعنى الفارق كالعدل بمعنى العادل لانه جالس فى الحد المشترك
الفاصل بين الحادث وهو الممكنات والقديم وهو الله تعالى وهو الفارق
بين الحق وهو الله تعالى والباطل وهو الممكنات وهو الفارق بين المؤمن والكافر
قوله صائم نهار بكسر الراء بلا تنوين مضاف فى جملة ابيت عند ربى مضاف اليه يعنى
انه اذا بات عند ربه ليلا يكون فى النهار صائما حقيقيا لدوام استغراقه
بالحق عن الالتفات لغيره وكفه عما سوى الله تعالى صوم حقيقى فافهم وكذا
قوله وقائم ليل بكسر اللام مضاف فى جملة تنام عيناى ولا ينام قلبى مضاف اليه كله
المضاف اليه جملتين من حديث النبوى صلى الله عليه وآله يعنى ان جملة هم ملوم محجبا له
فاذا كان كذلك فلا نوم له كما قال تنام عيناى ولا ينام قلبى واعلم ان للقلب عينان
ليث بهما الملكوت كما فى الحديث ما من قلب الا وله عينان فاذا اراد الله بعبده خيرا

فتح عينيه اللتين بهما للقلب ليشاهد بهما الملكوت ونعم ما قيل من كان له عينان
قد عاينتا الرحمن ۞ وكما ان ابصار العين التي تشاهد عالم الملك لا يتيسر الا برفع الموانع
وتحقق الشرائط ومن جملتها مصادفة نور العين لنور آخر كنور الشمس او القمر او النار
كذلك بصيرة القلب لشهود عالم الملكوت لا يتاتى الا برفع الحجابين والعوائق
وتحقق المقربات والشرائط ومن جملتها اشراق نور آخر عليه من الحق
او بعض مقربيه كنور العقل الفعال قال بعض اهل المعرفة اول ما يبدو في قلب
العارف ممن يريد الله سعادته نور ثم يصير ذلك النور روحا ثم يصير شعاعا ثم يصير
بحرا ثم يصير قمرا ثم يصير شمسا فاذا ظهر النور في القلب بردت الدنيا في قلبه بما فيها
فاذا صار ضياء تركها وما فيها فاذا صار شعاعا انقطع منها وزهد فيها فاذا صار بحرا
فارق لذاتها ولذاتها وهجر ما فيها فاذا صار قمرا زهد في الآخرة وما فيها فاذا صار
شمسا لا يرى الدنيا ولا الآخرة وما فيها ولا يعرف الا ربه فيكون جسده نورا
وقلبه نورا وكلامه نورا كما ذكر الحكمي صلى الله عليه وآله ونعم ما قال المولوي ۞ پس زكان

كفته اند از كزاف ۞ جسم پاكان عين جان افتاد صاف ۞ گفتشان و
نفتشان ونقششان ۞ جمله جان مطلق آمد بی نشان ۞ والمقصد الاظل لا يزول
كالشمس بل هو شمس من شمس الحقيقة دل على ذاته بذاته كما قال ص من رآني فقد رأى
الحق قوله فاستظهرنا بين الوجود العقيد والمراد من الوجود الحقي ما هو ثابت لذ
من العدم الماهيات الممكنة كما قال الشيخ الممكن من ذاته ان يكون ليس ومن علته ان
يكون ايس ولذا نرى رابطة بين الوجود الحقيقي والمهيات الممكنة قوله مرج البحرين
يلتقيان في موضع التعليل لقوله ورابطة ما بين الى آخره اي خلط ماء الله البحرين احدهما
بالآخر كما تقول مرجت الدابة اذا خليتها ترعى وقيل خلطهما فهما يلتقيان والمراد
من البحرين بحر الوجود وبحر الماهية وبعبارة اخرى بحر الوحدة وبحر الكثرة وبعبارة
ثالثة بحر العذب وبحر المالح قوله ورابطة فلق الحدوث بالقدم اشارة
الى ان الحادث ليس له ربط بالقديم تعالى شأنه بالبرهان فيحتاج الى الرابط وهو
الرابط بينهما قوله بينهما برزخ لا يبغيان في موضع التعليل لقوله ورابطة الخ يعني انه

بين البحرين عاجزا لا تغلب احدهما على الاخر وكذلك لانه برزخ بين عالم
الوجوب والامكان وعالم الوحدة والكثرة لانه جالس في الحد المشترك
ومن اوصافه قوله فذلك دنى الاول والاخر اي مجمع المجردات
والماديات لانه جامع بين جميع كمالات الروح والجسد قوله قمر كريم اي مجمع
الظاهر والباطن وانظام حببات بغير ان هذه الصفات المذكورة كلها
ثابت لحبيبك قوله الحقيقة المحمدية تجليت به جمال ذاتك
على منصة اي محل تجلياتك ونصبته قبلة لتوجهها اليك في جامع
تجلياتك وخلعت عليه خلعة الصفات والاسماء قوله وتوجته
بتاج الخلافة العظمى اي البسته بتاج الخلافة العظمى لانه مظهر تام ويؤيده
ما روي عن الصادق ع في الكافي قال ان الله عز وجل ادب نبيه فاحسن ادبه فلما اكمل له
الادب قال انك لعلى خلق عظيم ثم فوض اليه امر الدين والامة ليسوس
عباده فقال تعالى ما اتيكم الرسول فخذوه وما نهيكم عنه فانتهوا [illegible]

[illegible]

بر خشید

به رخشید و ماه محبس شد ؛ دل مرسید مارا انیس و مونس شد ؛ نگار من
که بمکتب نرفت و خط ننوشت ؛ بغمزه مسئله اموز صد مدرس شد قوله
واسريت بعبدك يقظة من المسجد الحرام اشارة الى مقام القلب يعني
اسريته من مقام القلب المحرم عن ان يطوف به مشرك القوى البدنية
وبكسب فواحشها وخطاياها ويحجه [illegible] القوى الحيوانية من البهيمية
والسبعية والشيطنة بسوء افراطها وتفريطها لتجردها عن لبس الفضيلة قوله
الى المسجد الاقصى اشارة الى مقام الروح الابعد عن العالم الجسماني بشهود
تجليات ذات الاحدية قوله حتى انتهى الى سدرة المنتهى اشارة الى
الحقيقة الالهية العقلية التي وصل اليها نبينا صلعم اعلم ان النبي صلعم راى
جبرئيل بصورته الحقيقية مرتين احديهما عند عروجه الى حضرة الاحدية و
وصوله بمقام الروح في الترقي وثانيهما عند نزوله عنها ورجوعه الى المقام الاول
عند سدرة المنتهى في التنزل قوله ترقى الى منزلة لما بلغها بشر اشارة

الى مقام الواحدية لانه جمع الصفات كمالا وجلالا لا بمعنى انه ترقى عن مقام جبرئيل

بالفناء في الوحدة وترقى عن مقام الروح وفي هذا المقام قال جبرئيل

لو دنوت انملة لاحترقت اذ كان مقامه ليس الا الفناء في الذات والاحتراق بسبحات

وكان منه مقدار دائرة الوجود المطلقة للكلية المنقسمة بخط موهوم الى قوسين

باعتبار الحق والخلق والاعتبار هو الخط الموهوم القاسم للدائرة الى نصفين

فباعتبار البداية والنزول الى الخلق هو القوس الاول المحتجب بالهوية

في اعيان المخلوقات وصورها ويكون الحق هو النصف الاخير الذي يقرب

منه شيئا فشيئا وينجلي ويتضح فيه وباعتبار النهاية والصعود الى الحق هو القوس

الاول الثابت على حاله ازلا وابدا والخلق هو القوس الاخير بحيث يعدم بالفناء

بالوجود بعد ما الذي وهب له فعلم فكان قاب قوسين او ادنى اشارة الى مقام الاحدية اي بل ادنى

من مقدار القوسين بارتفاع الاثنينية الحاصلة الموهومة لاتصال احد القوسين

بالاخر وتحقق الوحدة الحقيقية في عين الكثرة بحيث تضمحل الكثرة فيها وبقي

الدائ

الدائرة غير منقسمة بالحقيقة احدية الذات والصفات قوله فاستتر فعاده كتبه دنى

حيث لا صباح ولا مساء اشارة الى الترقي الى الحضرة الاحدية لان

في هذا المقام لا صباح ولا مساء لانهما في عالم الكثرة لا في عالم شهود الحق

ضرورة يحصل الشهود الحق ونعم ما قيل رباعي اي كه منم ز باده لوث دنه شام

نه ترس نه اميد نه جاه و نه مقام الكاه تكلفوا باجلاله يلتقط

جو دايره كشت تمام قوله ما كذب الفؤاد ما رأى اشارة من الكلام الالهي

لقوله فاسر فواده الى اخره واشارة الى مقام الجمع والفؤاد هو القلب المرتقي

الى مقام الروح في الشهود لمشاهدته الذات مع جميع الصفات الموجود بالوجود

الحقاني وهذا الجمع هو جمع الوجود لا جمع الوحدة الذي لا فؤاد فيه ولا عبد لفناء

القلب فيها المسمى باصطلاح العرفاء عين جمع الذات واما هذا الجمع فيسمى الجمع باطنه

اي الذات الموجودة مع جميع الصفات ويحتمل ان يكون قوله فاسر فواده الخ اشارة

الى ان الذكر ما وقع في القلب ثم في العقل ثم في الروح ثم في السر ثم في الغيب ثم في سر السر

ثم في عين الغيب حتى صار الذكر سببا الى رؤية المذكور ونعم ما قيل : خوش آنكه
دلت ز ذكر پر نور شود ؛ در پرتو او نفس تو مقهور شود ؛ انديشه كثرت ز نهان
دور شود ؛ واكر همه ذكر تو مذكور شود ؛ ثم ينتشر في ساير وجود الذاكر واذا كان
كذلك كان ذكر اللسان وذكر القلب معا فيتعين موضع الرؤية في القلب وصار العين
ايضا قلبا والقلب عينا وجميع وجوده عينا كما قيل : ايكه هستي پاي بوز نكو از اب
جد ؛ كرد اين راه مرتب بحجب باقي شاه ؛ والحاصل ان جميع ما مر ان رؤيته
للعالم بالصفات الالهية التي هو متصف بها من جهة حقيقته لا من جهة بشريته وعجزه
ومسكنته وجميع ما يرى فيه من النقايص الامكانية من جهة البشرية الحاصلة له من التقيد
والتنزل في العالم المحيط الظاهر هو خواص العالم الباطن فيقتضي جميع التجارب ومظهرا بالتنزل
فنزوله ايضا كالعلة كان عروجه الى مقام الاصل كالعلة فالنقايص ايضا كمالات له
باعتبار اخر له بعرضها الا من نور قلبه بالنور الالهي وقد قال اهل الاشارة ان جميع
المظاهر الكلية الافاقية والانفسية راجع الى الاسماء الثلثة التي في بسم الله الرحمن الرحيم

وحروف

وحروف البسملة تسعة عشر حرفا فوضع ترتيب العالم على تسعة عشر مرتبة العقل والنفس
الكلية والافلاك التسعة والعناصر الاربعة والمواليد الثلثة والانسان الكامل
الجامع لكله فجميع المراتب راجعة الى الثلثة وهي العقل والنفس والجسم ويقال العالم
العقل عالم الجبروت ولعالم النفس عالم الملكوت ولعالم الجسم عالم الملك وهي
النبوة والرسالة والولاية والمراد من النبوة التشريعية ومن الرسالة الظاهرية
ومن الولاية الحقيقية ولهذا قال علي عليه السلام ظهرت الموجودات عن باء بسم الله
الرحمن الرحيم فالنبي باعتبار نبوته مظهر الرحمن والولي باعتبار ولايته مظهر الرحيم والجامع
لهما بينهما مظهر اسم الله وشرف النبي من الوحي والولي من الالهام فالوحي
من العقل والالهام من النفس واشرف هذه الاسماء الثلثة الاسم الله الاعظم
وهو الله واشرف المظاهر مظهر هذا الاسم بالفعل لا بالقوة لان النوع الانساني
باسره مظهر له بالقوة ولكن شرف الاشرف ليس الا للمظهر بالفعل وهو نبينا صلعم
من بين الانبياء فنبينا مظهر لاسم الرحيم باعتبار ولايته المطلقة لاسم الله تعالى

باعتبار جمعيته ومظهر للاسم الرحمن باعتبار التفرقة في الوجود وخلافته فيه ومظهر
لاسم الرحيم باعتبار ولايته المطلقة فهو جامع العقل الاول والنفس الكلية
فهو مجمع العوالم الآفاقية والانفسية كما قيل چه آدم را فرستادیم بیرون :
جمال خويش بر صحرا نهاديم قوله وأقر بصره بوجوده حيث لا خلاء ولا
ملاء من الغير برد سرور النشاط والسرور يعني ان سرور البصر الباطني له ص حاصل
بشهود وجوده حيث لا خلاء ولا ملاء والمراد من الخلاء المكان الذي لا شيء فيه
والملاء المكان الذي فيه شيء ولا يحصل شهود الحق فيهما لان المكان من
خواص الجسم والحق تعالى منزه عن الجسم حتى يكون في الخلاء والملاء ولهذا قال حيث
لا خلاء ولا ملاء ويشهد بذلك قوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى اي ما مال البصر عما
راه وما جاوز العقل في رؤيته قوله صلى الله عليه اي على الرسول وانما
قدم الصلوة على لفظ الجلالة لمزيد الاهتمام بشانها فان البلاغة مطابقة الكلام
لمقتضى الحال ومقتضيات الاحوال مختلفة فلفظ الجلالة وان كان في نفسه مقتضيا

التقديم بالذكر الا ان المقام مقتضي زيادة الاهتمام بالصلوة على الرسول فقوله
صلوة تصل فيها اي بسبب الصلوة فرعي الى اصلي وبعضي الى كلي يحتمل ان
يكون المراد من الفرع نوع الدين ومن الاصل اصل الدين ويحتمل ان يكون
المراد من الفرع الايمان الظاهري ومن الاصل المعرفة ويحتمل ان يكون
المراد من الفرع النفس ومن الاصل العقل لان النفس اول ما تمسك بالرسول
وتشبث بشبه فيصل الى العقل الذي هو اصل في الصدور والخلقة كما قال صلعم
اول ما خلق الله العقل والمراد من العقل هو الرسول ويدل عليه قول الرسول
حديث الخلقة والمراد من بعضي مقام الفردية لان الفرد اذا جرد عن القيود
والتشخص صار كليا والمراد من كلي هو رب النوع الانساني الذي كليته باعتبار
سعة وجوده لا الكلي المنطقي الذي يعرف في المنطق بانه مقول على كثيرين الى
اخر قوله ليتحد ذاتي بذاته صلعم وصفاتي بصفاته علة غائية لقوله صل اللهم
الى اخره لان الشخص اذا فني في الرسول كان متحدا معه لان الفاني لا يبقى له حكم عند تجليه ويتم

ما قيل في هذا المقام جان كركان وسگان از همه جدا است متحد جانهاى

شيران خدا است قوله وتقر العين بالعين عطف على تجدد اى لتقر العين

برؤيته العجائب وتقر البين كما قيل بيني وبينك انى ينازعني فارفع بلطفك انى

لتقر البينونة من البين

من البين قوله وسلم عليه سلاما اى اللهم صل عليه وسلم سلاما كما هو حقه قوله

اسلم به متكلم وحده من السلامة اى اسلم بهذا السلام في متابعته

من التخلف وعن طريق شريعته من التعسف لا فتح اى لان افتح باب

محبتك ابا اى بمفتاح متابعته قوله واشهد انه عطف على افتح وادخل عطف

ايضا على افتح اى لان اشهدك في جوامع اعضائي من مشكوة شرعيه

وطاعته وكلها متكلم وحده وعطف على قوله وسلم الى اخر قوله وادخل الى

دار حصن لا اله الا الله فانه اى لان ادخل من جميع جوانب حصن لا اله

الا الله في سنته في الدين قوله لم يخلق لي نفث مع الله متعلق به دخل وغايته

للدخول يعني ان الغاية داخل للمغيا وعلوه بكبر ان لابد من مضاف في حلية اوقات

مع له

مع له مضاف اليه وجملة المضاف اليه اشارة الى قال سيد اولاد آدم لي

مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ونعم ما قيل حمد از كنج

ان ترجليل تا ابد مدهوش باز جبرئيل وما قيل ايضا چون بگلوت خش سرافرو

با جليل پر بسوزد در تكجه جبرئيل چون شود سيمرغ حالش آشكار موى

از وحشت شود موسيچه دار واعلم يا حبيبي ان المراد من محبة الله للعبد كشف

الحجاب عن قلب العبد وتمكينه اياه من قربه ومن محبة العبد له ميل نفسه الى الشيء

الكامل اوركته فيه بحيث يحمله على ما يقربها اليه فاذا علم العبد ان الكامل ليس الا

له وان كل ما يراه كمالا من نفسه او من غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه

الا لله وفي الله وذلك يقتضي ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه واتباع من كان

وسيلة الى معرفته ومحبته كما قال الله كما قال الله تعالى لرسوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني

يحببكم الله فان متابعة الرسول في عبادته وسيرته وحلاته واحواله وزاعليه تحصيل القرب

الى الله وبالقرب يحصل محبة الله اياه وورد في الحديث القدسي لن يطلبني وتجدني وجدني

وجه عشقته

عرفني ومن عرفني حبني ومن حبني عشقني ومن عشقني عشقته قتلته ومن قتلته فعلي

ديته ومن علي ديته فانا ديته قوله اذ هو باب الله الذي من لم يقصد احد منه

سدت عليه الطرق والابواب علة للسبق من فتح الباب والشهود

والدخول لانه صلى الله عليه وآله باب الله الاعظم كما ورد في الزيارة من اتاكم فقد

نجى ومن لم ياتكم فقد هلك قوله ودقه بعصا الادب عطف على قوله سدت

والظاهر ان اضافة العصا الى الادب بيانية كما ورد في الحديث لا ترفع عصاك عن اهلك

اي لا تدع تاديبهم وجمعهم على طاعة الله وتخوفهم من الفتن ولم يرد الضرب بالعصا

لكن جعله مثلا كالحبل شق العصا اي فارق الجماعة ولم يرد الشق حقيقة كذا في مجمع البحرين

قوله الحي طيل الاتعاب اشارة الى قوله تعالى اولئك كالانعام بل هم اضل وترجمه

مافيل اين بابك انا در رشد وگل خاک شد :: وان تلك انا ز رشد وگل پاک شد :: قوله

اللهم يا رب يجزني يا رب هم البكرها ووجهها واضح وعلم بحسب ان ارتباط قوله تعالى

باعتبار ترتيبه الاشياء في السلسلة الصعودية كما ان البارى ومثال من الانسان الحي النطق

عليه

عليه بحسب السلسلة النزولية ففي النزول صار فيضه عقلا ثم نفسا ثم مثالا ثم طبعا

ثم جسما ثم هيولا وفي العروج كان الهيولا لاحظة الصورة الجسمية ثم نباتا

بكلي الطبايع البسيط ثم صار مركبا ناقصا ثم مركبا تاما معدنيا ثم نباتا حسا

ثم نفسا حساسا ثم عقلا هيولانيا ثم عقلا بالملكة ثم عقلا بالفعل ثم عقلا مستفادا

الى ما شاء ربه قوله يا من ليس حجابه الا النور ولا خفائه الا شدة الظهور

ومن بيان معنى الحجاب

اعلم ان الحجاب معان كثيرة منها الستر الحائل بين الرائي والمرئي ومنها السور ومنها الحاجز

وغير ذلك من المعاني المذكورة في كتب اللغة والمصنف سلب كل الحجاب لذاته

وبعده اثبت ان حجابه هو النور واشار بذلك الى ان حجابه تعالى خلاف حجب

المعهودة فهو تعالى محتجب عن الخلق بانوار عزه وجلاله وسعة عظمته وكبريائه وذلك

هو الحجاب الذي تدهش دونه العقول وتذهب الابصار والنور هو الظاهر بذاته

والمظهر لغيره وهو من اسمائه تعالى كما ورد في الادعية يا نور بانوار النور محتجب ودر فلک

علا بدر که ز نور تا نور زند اشتار بنوره اهل السموات واستضاء بنوره اهل

السموات واستضاء بنوره اهل الارض بانوار کل از خامه بزرگ کل از و فلا تتعجب من
اختفاء شیء بسبب ظهوره فان الاشیاء انما تستبان باضدادها والذی عم
وجوده حتی لا ضد له عسر ادراکه فلو اختلفت الاشیاء فدل بعضها علی الله تعالی دون
بعض ادرکت التفرقة علی قرب ولما اشترکت الاشیاء فی الدلالة علی الله
بنسق واحد اشکل الامر ومثاله نور الشمس المشرق علی الارض فانا نعلم انه عرض من
الاعراض یحدث فی الارض ویزول عند غیبة الشمس فلو کانت الشمس دائمة الاشراق
لا غروب لها لکنا نظن ان لا هیئة فی الاجسام الا الوانها وهی السواد والبیاض
وغیرهما فانا لا نشاهد فی الاسود الا السواد وفی الابیض الا البیاض فاما الضوء فلا
ندرکه وحده لکن لما غابت الشمس واظلمت المواضع ادرکت التفرقة بین الحالین
فعلمنا ان الاجسام قد استضاءت بضوء واتصفت بصفة فارقتها عند الغروب
فعرفنا وجود النور بعدمه وما کنا نطلع علیه لولا عدمه الا بعسر شدید وذلک لمشاهدة
الاجسام متشابهة غیر مختلفة فی الظلام والنور هذا مع ان النور اظهر المحسوسات

اذ به

اذ به یدرک سائر المحسوسات فما هو ظاهر فی نفسه وهو مظهر لغیره انظر کیف
تصور استبهام امره بسبب ظهوره لولا طریان ضده فالحق تعالی هو اظهر
الامور وبه ظهرت الاشیاء کلها ولو کان له عدم او غیبة او تغیر لانهدت
السموات والارض وبطل الملک والملکوت ولادرکت التفرقة بین
الشیئین فی الدلالة ولکن دلالته عامة فی الاشیاء علی نسق واحد ووجوده
دائم فی الاحوال یستحیل خلافه فلا جرم اورث شدة الظهور خفاء ونعم ما قیل
ای ز مخفی در ظهور خویشتن ؛ وی رخت پنهان بنور خویشتن ؛ حجاب
روی تو هم روی تست در همه حال ؛ نهانی از همه عالم ز بسکه پیدائی ؛
ونعم ما قیل لغیره جهان جمله فروغ نور حق دان ؛ حق اندر وی ز پیدائیست
پنهان ؛ خرد را نیست تاب نور آن رو ؛ برو از بهر او چشم دگر جو ؛ ظهور جمله اشیا
بضد است ؛ ولی حق را نه مانند و نه ند است ؛ چو نبود ذات حق را ضد و همتا ؛
نمیدانم چگونه دانی او را ؛ اگر خورشید بر یک حال بودی ؛ شعاع او بیک

منوال نبوي . وفي الحديث ان لله سبعين الف حجاب من نور وسبعين
الف حجاب من ظلمة لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه كل ما انتهى اليه بصره
ويمكن ان يراد بها الانوار الالهية وان يراد بها الانوار الفعلية من الادراك
القاهرة وعلم بجملة كيفيته في تعيين العنوان للطائف الانسانية
سبع وهي في وجه النفس والقلب والعقل والروح والسر والخفي والاخفى و
في كل منها عشر مراتب اي القبضات العشر التي خمر منها طينة ادم اذ خمرت
طينته بقبضة واحدة من العناصر وقبضات تسع من الافلاك التسعة مثل
ان المحبة مودعة فيه من فلك الزهرة والغضب من فلك المريخ والعلم والحكمة
من فلك المشتري والعزة والجاه والحب من فلك الشمس وقس عليها وفي كل الطبقة
من هذه العشر سهم خفي من القبضة العنصرية فالارضية في القلب مثلا ثباته
والنارية حرارته اللائقة به والمائية قبوله وانقياده والهوائية لطافته وتجرده فحجبه
فحصل من ضرب العشرة في السبع سبعون وفي كل منها عشرة الالهية الالفية

في تكلمة تعيين علم سبعين الف حجاب

الالهية

الالهية فتصير سبعين الف حجاب ووجود انها حجب نورانية وظلمانية
حجب ظلمانية فافهم قوله اسئلك بلسان مرتبة اطلاقك عن كل
تقييد التي تفعل فيها ما تشاء وما تريد اشارة الى مقام الاحدية
وهو مقام غيب الغيوب والكنز المخفي وبكشفك عن ذلك بالعلو والتوحيد
قوله
اشارة الى المقام الواحدية وهو مقام الاسماء والصفات قوله وبتجليك
في صور اسمائك وصفاتك بالوجود الصوري اشارة الى مقام
الالوهية وهو الوجود المنبسط وكلمة كن لانه يتحول في كل المهيات الظاهرية
والعرضية التي هي صور اسمائه وصفاته والبادي في العقرات الثلث للقسم
قوله ان تصلي على سيدنا محمد تكحل بها اي بسبب الصلوة تبصر بالنور
المرشوش في الازل اي بالنور المصبوب فيه قبله من رش الماء اي صب
قبله قبله قوله لاشهد متكلم وحده منصوب بان المقدرة وعلة لقوله
تكحل متعلق به وقوله قدا مفعول لاشهد والمراد من قده ما لم يكن الوجودات

كلها وهي بقيا ونما لم يزل ذات الحق تعالى فعلمنا انه كلا اشياء متعلم وحده ونتيجة لما تقدم

واشارة الى ما قال السيد اللهم ارنا الاشياء كما هي قوله نقلتنا الى ما يعدها متعقد

في قوله ابداء المجرور متعلق بقوله فارس والضمير راجع الى الاشياء والاواد كونها بمعنى مع والمراد

من الاشياء الهيات يعني ان الاشياء في صلبها معدومة مع كونها لم تشم رائحة الوجود

فضلاً من كونها موجودة قوله ولكن جعل اللهم علينا من ظلمة الانانية الى النور

فاضافة الظلمة الى الانانية بيانية اي الظلمة التي هي عين الانانية والمراد من الانانية

عالم الكثرة وهو ظلمات ومن النور عالم الوحدة ونعم ما قيل بيني وبينك انّي ينازعني

فارفع بلطفك انّي من البين قوله وقرب تجلياته عطف على من ظلمة يعني اللهم

اخرجني من عالم الجسمانية الى جمع الحشر وهو عالم روحاني واضافة الجمع الى الحشر بيانية ان

كان المراد من الحشر معنى الجمع وان كان المراد منه يوم الحشر اي يوم القيامة فالاضافة لامية

قوله يعني اي الى جمع في يوم الحشر وهذا اولى وكذا اضافة قرن النور بيانية قوله فيض

على من نعماء فيض ... فيض من هذا النعماء من ... لان

فلعله

في تحقيقه ليس الا العجز ونعم ما قيل اعتصام الورى بمغفرتك عجز الواصفون عن صفتك

تب علينا فاننا بشر ما عرفناك حق معرفتك قوله ما تظهر مني من اشراك ولا خفي

الاشراك من باب الافعال جعل الشيء شريكاً والشرك بكسر الشين وسكون الراء هو

الشركة لغة فالمعطوفان متغايران واضافة الرحمن الى الشرك بيانية والشرك

على قسمين جلي وخفي اما الجلي فظاهر واما الشرك الخفي فهو اخفى على قلب الانسان كما قال

النبي ان دبيب الشرك في بني آدم اخفى من دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء

في الليلة الظلماء ومراده التنظير بينهما قوله وانعشني بالموتة الاولى اي ارفعني

بسبب الموت الذي ... قوله بالولادة الثانية عطف على الموتة الاولى

اي ارفعني بسبب الولادة الثانية من بطن ام الاكبر وهو هذا العالم لان الولادة

الاولى كانت من بطن الام الاصغر قوله وحيني بالحيوة الباقية اشارة الى العالم الموجود

قوله اللهم صلي جبرة محمد وآل محمد ... جبرة محمد وآل محمد لان جبرته ... جبرة بابه

قوله ... يعني اللهم جعل لي برهاناً

امثن في الناس تعالى فنادى بربكم وحده وشجة للسبق اي اري لهذه النور
وجهك انما زاليت بدون اشتباه ولا التباس من ابهم ناظر بين الحجج والفرق
فاصلة بين الباطل والحق تعالى الا يا نعلمات شارع الامام مع في دعاء الصباح
والعرفة حيث قال عليه السلام في الاول يا من دل على ذاته بذاته وقال ابن
الحسين الشهيد في الثاني الغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك
متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ومتى بعدت حتى تكون الآثار
هي التي توصل اليك عميت عين لا تراك ولا تزال عليها رقيبا ونعم
ما قيل شب ظلمت وبيابان بكجا توان رسيدن مگر آنکه شمع رويت برهم
چراغ داره تعالى فاذ بنا باذنك الينا بادخ الى الحين صلى وسلم
على سيدنا محمد صلاة وسلاما تستقبل بهما دعائي وتحقق بها
رجاي وعلى آله الى الشهود والعرفان واصحابه اصحاب الذوق
والوجدان ما انتشرت طرة ليل الكتمان واسفر جبين صبح العيان

امين

امين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين بن سفر
الصبح اذا انكشف وضاء والمراد من الكيان عالم الجسمانيات ومن العيان
عالم الروحانيات وهذا ما تيسر لي في شرح الكلمات التي صدرت منه في اوصاف
النبي الختمي خاصة ثم ان ساعدني التوفيق لشرع في شرح الكلمات التي صدرت
من الشيخ المجلسي وهي اول دليل من جمع الادلة المذكورة في كتب
على شيعته ره وهذه الكلمات يليق ان تكتب بمداد النور في صفحات
من خدود الحور في اوصاف الائمة الاطهار الاربعة عشر سلام الله عليهم اجمعين
مجتمعا فاقول وبالله التوفيق قال الشيخ الحمد لله رب العالمين
اقول ابتدأ بالحمد اقتداء بحديث النبوي حيث قال كل امر ذي بال
لم يبدأ ببسم الله فهو ابتر وكل امر ذي بال لم يبدأ بحمد الله فهو اقطع اعلم ان
العبد اذا حمد الله تبارك وتعالى فقد ظفر باربعة اشياء الاول انه قضى
حق الله تعالى والثاني انه ادى شكر النعمة الماضية والثالث انه تقرب

شرح [illegible] مدح النبي ص ٤٠

لاستحقاق الثواب من الله الى العبد والرابع ان العبد صار مستحقاً
لان يزيد عليه من نعمائه تعالى كما قال الله تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم
والحمد هو الثناء بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل واعلم ايضاً يا حبيبي
ان حقيقة الحمد ليس قول العبد الحمد لله بل الحمد هو اظهار كمال المحمود و
شرح جماله وجلاله على ما هو عليه بقدر الطاقة البشرية وعجزه الذي استأثره
تعالى لنفسه فيضه المقدس وهو الوجود المنبسط الذي انبسط على الاشياء
في كل واحد منها بحسبه ثناء وشرح لجماله وجلاله ويدل عليه قوله تعالى وان
من شيء الا يسبح بحمده واعراب عاقل غير عنه به والمعرب عائد الضمير
هو الكلام وكلامه انما نطقه وهو الوجود المنبسط كما ورد في الحديث عن
علي عليه السلام انما كلامه سبحانه فعله وتعبير عن معنى مضمر في مكمن خفائه و
نعم ما قيل الكل عبارة وانت المعنى ✽ يا من هو للقلوب مقناطيس
انا على ما ذكرنا فالحامد اذا قال الحمد لله ينبغي له ان يقصد بهذا الحمد الذي هو

تعالى لنفسه فان الموجودات باسرها حامدة له تعالى وكذلك كان عالم الامر وهو المجردات
المرسلة والمتعلقة عالم الحمد وعالم الخلق وهو عالم الماديات عالم الملك كما ان
الله تعالى له الحمد وله الملك يعني انه حامد كما انه محمود تعالى باعتبار صفات
التشبيه والتنزيه او باعتبار صفات الجلال والجمال والرب يطلق على السيد
والمالك والمدبر ويطلق ايضاً على المربي والمتمم والمنعم والصاحب ولا يطلق
الا في الرب المطلق الا مضافاً على الله تعالى اذا عرفت هذا فهو تعالى رب
العالمين لكمال الاطلاق فمن دعى له حمداً ازلياً ابدياً سرمدياً وابدياً بان النبي
والمراد من الازل الذي لا اول له والابد الذي لا اخر له اشارة الى ان حمده
تعالى ازلي بسبب ابديته وابدي بسبب ازليته تعالى واذا كان المحمود
ازلياً وابدياً فحمده ايضاً ازلي وابدي فحمده سرمداً باطلاقه يعني ان حمده
دائمي بسبب اطلاقه تعالى لانه وجود مطلق كما قال المولوي في المثنوي
ما عدمهاييم وهستيها نما ✽ تو وجود مطلق هستي ما ✽ ودعاه مطلباً فرزانا

آفاقية حتى يتبين وقد ذكر الله تعالى في آيته بشارة الى دوام فيضه تعالى والمراد
من المرآة المجلوة هو مظاهر الغيب أم الحقائق وفي الآفاق وبالآفاق شارح لها
تطابق الآفاق والأنفس وان كلا منهما تام فيه جميع ما في الآخر فاذا اراد الحق
ان يشاهد نفسه في المرآة الكاملة الالهية الجامعة يشاهدها في الانسان
الكامل بالفعل لأنه مظهر الذات الجامعة لا غير واذا اراد ان يشاهدها
في المرآة الكاملة الاسمائية والصفاتية والفعلية يشاهدها في العالم
المسمى بالآفاق لأنه مظهر اسمائه وصفاته وافعاله ومن هذا قيل اراد الله ان ينظر
ذاته الجامعة في صورة جامعة فاظهرها في صورة الانسان واراد ان يظهر الاسماء
والصفات والافعال في صورة كاملة مفصلة فاظهرها في صورة العالم فليس
يشاهد الله تعالى نفسه وذاته المقدسة من حيث الكمالات الذاتية والاسمائية
الا في هذين المظهرين وكذلك العارف فانه لا يرى شيئا من الحق الا في هذين المظهرين
وهما الآفاق والانفس كما قال الله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم الآية

واعلم ان اشتقاق السرمد من السرد وهو التوالي والتعاقب كالسرد في الدرع
اي توالي حلقه وسرد الدرع اي نسجه ولما كان الزمان انما يبقى بسبب تعاقب
اجزائه وكان كذلك سمي بالسرمد وادخلوا عليه الميم الزائدة لقصد المبالغة
في ذلك لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كذا نقل عن الفخر الرازي
هذا بحسب اللغة واما بحسب الاصطلاح فالسرمد مفهومه وعاء وجود الحق الدائم
الذي لا مهية له فلا شيء وشيء هناك مطلقا فضلا عن شيء وشيء مثل ما يوجد
في الكائنات والمتكثرات المتغيرات او السيالات بل هو على حالة واحدة بسيطة
في الازل بلا ابتداء وفي الابد بلا انتهاء والآن كما ابتدى وكما انتهى كما كان
والدهر وعاء وجودات المفارقات الثابتة الصادرة عن الحق تعالى والزمان
وعاء وجود السيالات والموروث عن القدماء ان نسبة المتغير الى المتغير
زمان ونسبة المتغير الى الثابت دهر ونسبة الثابت الى الثابت سرمد ثم
الاشهر اطلاق السرمد عليه تعالى لكن لما لم يكن هناك ظرف ومظروف اطلق

اسم البرية كافة الدعاء بالازل الى الابد بالازلي بالابدي فافهم قوله صلوات الله
وملائكته وحملة عرشه وجميع خلقه من ارضه وسمائه وترك العطف
في صلوات الله لكمال الانقطاع بين الجملتين المقتضي للفصل ثم لما كان تعاطي العبد
الاثم والذنوب الاجتراء الاثم في عرض الحاجة لدى الغني المغني الاكرم الاجود
الاعظم المجيد اولا علو شأنه تعالى وبعده اجراء شطر من الفضائل عليه تعالى
واهداء حمده لديه طلب توسل بنبيه اكرم حبيب وافضل اودائه ليقع عرضه
موقع القبول شغل ثم بعده وذكر طلبه من فضائله تعالى بالصلوة على اكرم
رسائله واشرف دلائله محرم حيث قال على سيدنا ونبينا هذا الحجب العادة
الجيدة الكاملة واما الحجب العقل فليعلم ان لا ربط للحادث بالقديم الا بواسطة
ولكن بالواجب الا برابطة برزخية ذات حظ من الجانبين فتمكنه في الممكن الشركة
بين الطرفين وهما الواجب والممكن وهذا الرابط هو سيدنا ونبينا صم
ولعل المصنف اشار بقوله وحملة عرشه الى ما قال الصدوق عليه الرحمة في عقائده

حيث

حيث قال فاما العرش الذي هو جملة الخلق فحملته اربعة من الملائكة لكل واحد منهم
ثمانية اعين كل عين طباق الدنيا واحد منهم على صورة بني ادم يسترزق الله
لولد آدم والآخر على صورة الثور يسترزق الله للبهائم كلها والآخر على صورة
الاسد يسترزق الله للسباع والآخر على صورة الديك يسترزق الله
للطيور فهم اليوم هؤلاء الاربعة واذا كان يوم القيامة صاروا ثمانية
واما العرش الذي هو العلم فحملته اربعة من الاولين واربعة من
الآخرين فاما الاربعة من الاولين فنوح وابراهيم وموسى وعيسى واما
الاربعة من الآخرين فمحمد وعلي والحسن والحسين عليهم السلام هكذا روي بالاسانيد
الصحيحة عن الائمة في العرش وحملته انتهى كلامه وعلم ان الاسم الاعظم وهو
الله سيد الاسماء كذلك مظهره ومربوبه اعظم المظاهر واشرف المربوبات
فلذا اثبته لاكبر من الكائنات الكامل الاكمل وهو نبينا خاتم الانبياء وهو لا بد
ان يكون سيد الكائنات ولهذا قال ره على سيدنا ونبينا فقال صلى

المجيد وصفه لنبينا وكذا قوله وعين الشاهد والمشهود وهذه الفقرة

اشارة الى مقام الاتحاد كما قيل بچشم يار بينم يار را قوله اول

الاوائل يعني انه صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله في عالم الخلق كما ورد عنه اول ما خلق الله

روحي او عقلي او نوري قوله هادي الى الله الادلاء يعني انه اول الدلائل

الى الحق لانه مظهر تام وظل للحق كما قال تعالى الم تر الى ربك كيف مد الظل

ونعم ما قيل كيف مد الظل نقش اولياست ؛ كو دليل نور خورشيد خداست

قوله ومبدأ الانوار الازلية ومنتهى العروج الكمالي والمراد

من الانوار العقول وهو صلى الله عليه وسلم مبدء العقول ومظهر الكل ومنتهى العروج

الكمالي يعني انه صلى الله عليه وسلم اول الموجودات في السلسلة النزولية ومنتهى العروج

في الكمالات في السلسلة الصعودية قوله غاية الغايات اشارة

الى ما ورد في الحديث القدسي في حق نبينا صلى الله عليه وسلم لولاك لما خلقت الافلاك

قوله المتعين في التعينات يعني انه متعين ومتميز في جميع التعينات

والعوالم

والعوالم من الجبروت والملكوت والناسوت بعد اللاهوت فافهم

قوله ابي الاكوان بفاعليته وام الامكان بقابليته لانه باعتبار

فاعليته وافاضته الصور وجوده صار اب الاكوان وباعتبار انه واسطة

للممكنات لقبول الفيض من الحق المتعال صار ام الامكان كما ورد نحن

صنايع الله والخلق صنايع لنا قوله المثل الاعلى الالهي اشارة الى

قوله تعالى ولله المثل الاعلى والى ما ورد منهم نحن الاسماء الحسنى والامثال

العليا قوله مبطل التعاليل الغير المتناهي اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم مبطل التعليلات

الغير المتناهي والمراد من العالم الصور وهي غير متناه لان الصورة تقال

على ما به الشيء هو هو والهيولى قابل للصور ومحل لها فهو مبطل التعليلات الغير

المتناهي لان الله تعالى فاعل وانما هو واسطة للفيض وانما قوله دوحة

الالكاع يعني ان الارواح المجردة في السلسلة النزولية بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم

كالاجسام وهو روح الارواح كما ورد واحكم في الارواح والجسد ان يكون

المعنى هكذا يعني ان الارواح من عالم الامر كما قال الله تعالى قل الروح من امر ربي
وهو من عالم العقل فيكون روح عالم الامر وعالم العقل بالنسبة الى عالم
النفس كنسبة الروح الى البدن فكما ان البدن مستفيض من النفس كذلك
النفس مستفيض من العقل قوله منبع الاشباح يعني انه كما هو نور في عالم الجبروت
كذلك نور في عالم المثال وهو الملكوت الاسفل ويقال له عالم الاشباح الصافية
قوله فالق اصباح الغيب اي شاق عمود صبح الغيب ودافع ظلمة الريب
لانه مظهر تام للحق تعالى وبوجوده يدفع ظلمة الشك والريب ومن جملة صفات
قوله محتد النقباء والنجباء بفتح الميم وكسر التاء بمعنى الاصل قال بعض
من اهل المعرفة ان لله رجالا هم خيار الاشياء وهم النقباء والنجباء رجالا هم العدد و
الاثنا التي قال ان لله نقباء ونجباء اما من حيثها دخل الحجبة [illegible] وهم المتصفون
بها المتخلقون باخلاق الله ومن حيثها انه النحو دخل حجبة الصفات [illegible]
يقال له القطب الجامع لا يعرفه احد من هذه النقباء والنجباء لانه مظهر اسم الذات

هم رجلا

رجلا مع استمدادهم جميعا منه وهو الرسول الخاتم صلعم يعني انه صلعم اصل النقباء والنجباء
لانه مظهر اسم الذات وهو الله فيكون كلهم مستمدا من باطنه قوله رحمة
للعالمين اشارة الى انه لقب به اللقب لانه صلعم كعاكس وسكان الجبروت
بعلو مرتبتهم وعصمتهم عكوس له صلعم وعصمته وقطان الملكوت لقصورهم عكوس له
لقصوره فانه صلعم يد الله وحراس السموات وبشر انها بعد يموتهم ووقعهم وبين بينهم
عكوس له صلعم بعد مرتبته لرزه الذي هو اول ما خلق ومرتبته منزلة التي جاء فيها لولاك
لما خلقت الافلاك ومرتبته التي كان نبيا وادم بين الماء والطين
قوله سيد ما في الوجود اشارة الى ما قال النبي صلعم انا سيد ولد ادم ولا فخر لي
لان هذه السيادة نعمة موهبة لا كسبية والفخر بالكسب ولهذا قال ولا فخر لي
قوله صاحب لواء الحمد اشارة الى ما قال النبي صلعم ادم ومن دونه تحت لوائي يوم
القيامة قوله والمقام المحمود اشارة الى قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما
محمودا يعني كما انه صاحب لواء الحمد كذلك صاحب مقام المحمود وهو صلعم اول من حمد الله

قبل ان يتخلق بخلق وفي كتاب سلم أما العبد فانه حمد الله كثيرا اي احمد معك في مقام

الى مقام تم واعلم ان المقام المحمود عند اهل السلوك آخر مرتبة التسليم كما قال

انا كالميت بين يدي الغسال الغلبة كعب ابناء والانبياء والاولياء كلهم مستمد

من باطنه صلعم ولم يصل احد الى هذا المقام غيره فافهم قوله لم يبلغ بالعلماء والمراد

من العلماء مقام الوحدة وهو مقام الاسماء والصفات يعني انه مترقي بجميع الاسماء

والصفات متصف بصفات الله ومتخلق باخلاق الله ولهذا قال صلعم من رآني فقد

رأى الحق قوله حبيب الله محمد المصطفى صلى الله عليه وآله الحبيب

يمكن ان يكون بمعنى الفاعل وبمعنى المفعول واعلم ان محبة الله للعبد كشف

الحجاب عن قلبه وتمكينه من ان يطأ على بساط قربه ومحبة العبد لله تعالى حالة يجدها

في قلبه يحصل منها التعظيم له وايثار رضاه والاستيناس بذكره وكلا المعنيين حاصل للرسول

يعني انه محبوب لله تعالى ومحب له وذكر بعض العرفاء ان لله تعالى الف اسم وللنبي صلعم

الف اسم ومن جملتها محمد ومحمود واحمد والمحمد كثير الخصال المحمودة قبل لم يسم به احد

قبل نبينا الحضرة الالهية الهمه ان يسموه به ومحمد سمي به في القرآن سمي به لان الله

وملائكته وجميع انبيائه ورسله وجميع امهم يحمدونه ويصلون عليه ثم قال

في اوصاف الكلام لسان الناطق تعالى سر الكبرياء ليس يشرق الاعداد لان الائمة

عليهم السلام الاوزان وهو شرح قوله المقتدين في الغيوب اللاهوتية

السباح في القفار الجبروتية المصور للصور الملكوتية المولى الكل

الناسوتية اقول اللاهوت عبارة عن عالم الاسماء والصفات فهو صلعم في

اللاهوت مهندس وفي الجبروت سباح وفي الملكوت مصور وفي الناسوت

ولي وفي كل من العوالم له اسم وشغل ومن شغله في اللاهوت الهندسة

وفي الجبروت السباحة والقفار جمع القفا كصحاري جمع صحراء والقفاء الصحراء الملساء

يعني انه سباح في صحاري الجبروت وفي الملكوت التصوير وفي الناسوت الولاية

وهذه العوالم الاربعة كلها منطوية موجودة في الانسان الكامل كما اشار اليه بقوله مجمع

الفواتح ومشخص الاطلاق وشخصها فيه في هذا المقام ليس من الامر ان يجمع العلم

في وصف علي

في واحد فعلها المنطبع في مرايا الانفس والآفاق اي الشخص في مظاهر الانفسية
والآفاقية كما ورد في الزيارة الجامعة ذكركم في الذاكرين واسماؤكم في الاسماء
واجسادكم في الاجساد وارواحكم في الارواح وانفسكم في النفوس يعني انه ظاهر
في جميع العوالم وكل موجود من الموجودات شرح لوجوده عليه السلام وهو جامع
لجميع المراتب موجود فيها بخلاف المخلوقات والعوالم كما قال عليه كشف سبع
الانبياء سر اودع لكاتم جرا الى هذا اشار المصنف بقوله سر الانبياء و
المرسلين سبيل الاوصياء الصديقين فعلى هذه صورة الامانة الالهية
اشارة الى قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض الآية فقيل المراد بالامانة
الطاعة وقيل العبادة وهو صورتها كما ورد في الزيارة من اطاعكم فقد اطاع الله
واما حقيقة الامانة التي حمل الانسان اي ائتمن عليها فهي الفيض المقدس والوجود المنبسط
فانه حمله البشر اشرف الموجودات تماما بعين في مرآة الانسان وهو يغني عن الكل ويبقى ما له
لا كما كان فان الكل بما تراه صار الفيض عنده ولا يتجاوزه وان شئت قلت الامانة

هي الاتصاف باسمائه وصفاته تعالى جميعا وهو صورتها بمعنى انه متصف بها بالفعل في الحق
مادة العلوم الغير المتناهية والمراد من المادة المحل لانه مظهر تام للاسماء والصفات
ومن جملة الصفات العلم كما قال انا مدينة علم الله وقد دل عليه ما نقل عن كتاب الاربعين
من الحق الازرق عن عبد الله ابن الكلبي ابن سليمان قال وجدت في ذخيرة حواري
عيسى في رق مكتوب بالقلم السرياني منقول عن التورية وذلك لما تشاجر
موسى والخضر في قصة السفينة والغلام والجدار ورجع موسى الى قومه فسأله اخوه
هارون عما شاهده من عجائب البحر فقال موسى بينا انا والخضر على شاطئ البحر
اذ سقط بين ايدينا طائر فاخذ في منقاره قطرة من ماء البحر ورمى نحو المشرق ثم
اخذ ثانية ورمى بها نحو المغرب ثم اخذ ثالثة ورمى بها نحو السماء ثم اخذ رابعة ورمى
بها نحو الارض ثم اخذ خامسة والقاها في البحر فبهتنا انا والخضر من ذلك فسألته عنه
عنه فقال لا اعلم فبينا نحن في ذلك واذا بصياد يصيد في البحر فنظر الينا وقال
ما لي اراكما في فكرة في امر الطائر فقلنا هو كذلك فقال انا رجل صياد وقد علمت

اشارته واشار بنبأ ان لا تعلمن نفس لا نعلم الا ما علمنا الله عز وجل فقال
هذا طائر في البحر يسمى مسلما لانه اذا صاح يقول في صياحه مسلم مسلم فاشار
برمي الماء من منقاره نحو المشرق والمغرب ونحو السماء والارض وفي البحر
الا ان ما في افواهنا في جنب علم اهل السموات والارض في المشرق
والمغرب عند علمه مثل هذه القطرات الملقيات في البحر وبرشد عليه ابن
عمه ووصيه علي ابن ابي طالب عند ذلك يمكن ما كان فيه من التشاجر
والنقل كل واحد منا علمه بعلمه غير متناه فيكون مادة العلوم الغير المتناهية
وقوله تعالى وكل شئ احصيناه في امام مبين يدل على ذلك فافهم قوله
الظاهر بالبرهان الباطن بالقدرة والثاني يحتمل ان يكون اشارة الى
انه مظهر لاسم الظاهر والباطن كما قال هو الظاهر والباطن ويحتمل
ان يكون المراد من البرهان الدليل او الرسالة يعني انه ظاهر مع الدليل
او مع الرسالة باطن بالقدرة وشأن من جميع الانبياء كما قال كنت نبيا

سرا ومع الخلائق جهرا فاتحة الكتاب المنجى اي شأن الا ما سوى وهو كل
بال لم يبدأ ببسم الله فهو ابتر فالموجودات كلها كتاب تكويني للحق وهو مع بسملته
هذا الكتاب التكويني اعلم ان الكتاب الالهي اما تدويني وهو ما بين الدفتين
او تكويني والتكويني اما انفسي واما افاقي وهذا هو الوجود المنبسط والافاقي اما
ام الكتاب وهو العقل الكلي واما الكتاب المبين وهو النفس الكلية واما كتاب
المحو والاثبات وهو النفس المنطبعة الفلكية واما كتاب المسطور وهو المنقوش
على الرق المنشور يعني الهيولى ويسمى الوجود المنبسط والانفسي اما علمي او
سجيني والعلمي اعلاه مشتمل على الكل فانه كتاب الافاقي لما كان منشرا
مبسوطا وكان شأن الاحاطة بمنشر استنسخ الله منه كتابا مختصرا جامعا وهو الانسان
فالانسان من حيث روحه وعقله الاجمالي ام الكتاب ومن حيث قلبه وعقله
التفصيلي كتاب مبين ومن حيث خياله كتاب المحو والاثبات ومن حيث بدنه
وبدنه كتاب مسطور وهو مع البسملة كل الكتاب فافهم فعلمنا انه مصحف الرحمن

وسمه كلامه حين برز الى مرحب فضربه ففلق راسه فقال انا الذي سمتني امي حيدره
كليث غابات كريه المنظره * اكيلكم بالسيف كيل السندره * قال في جوهره
الحيوان اختلف في وجه تسميته بحيدره على اقوال فقيل انه اسمه في الكتب
القديمة وقيل ان امه فاطمة بنت اسد سمته بهذا الاسم حين ولدته
وكان ابوه غائبا فسمته باسم ابيها اسد فقدم ابوه فسماه عليا وقيل انه كان
لقب به في صغره لان حيدره وهو الممتلي لحما العظيم البطن وعلي ع كان كذلك
والمراد من الابداع عالم العقل لان الموجودات اما من قبيل الابداعيات وهي
العقول التي لا تحتاج في الوجود الى المادة والمدة بل يكفي الامكان الذاتي في وجودها
واما من قبيل المخترعات التي تحتاج في وجودها الى المادة فقط دون المدة
وهي الافلاك واما من قبيل المكونات التي تحتاج الى المادة والمدة وهي الحوادث
اليومية ويقال لها عالم الكون والفساد وهو حيدر آجام العقول الكرار في
معارك الاختراع كما قال ع الكرات والرجات فعلها السر الجلي والنجوم

اشارة الى ما ورد في زيارته اي سعة بكم فتح الله وبكم يختم قوله وتحقيقه نقطة الباء
اشارة الى ما ورد في حديث انا النقطة تحت الباء فالمراد من النقطة التي في باطن
الباء اما النقطة السابقة لذاته لجميع الحروف كلها في الامكان ومن الباء الصادر الاول
واعلم ان الباء في الصورة مقام الالف في بسم الله اشارة الى الخلافة
العقل الكلي الذي هو الاول الكامل المختص في السلسلة النزولية عن الله
وهو خليفة الخليفة لانه نفس الكل والرسول الختمي مظهر العقل وفي ذي مقام
الكثرة ولهذا قال النبي ص انا وعلي ابوا هذه الامة واما في مقام الوحدة
كما ورد عن النبي ص انا وعلي من نور واحد فالنقطة تحت الباء حقيقة
هي الباء فافهم قوله المتحقق بالمراتب الانسانية لانه انسان
جامع كامل حقيقي والعالم كله شرحه وهو مظهر لكل اسم الله تعالى وطريق المعرفة
كما قال من عرفنا بالنورانية فقد عرف الله قوله حيدر آجام الابداع وهو
كنفس الاجام جمع الاجمة كذا في مجمع البحرين وحيدره اسم من اسماء الاسد سمي علي

ع به

الثاقب امام الائمة علي بن ابي طالب عليه الصلاة والسلام ولا تعجب من هذه
الاوصاف التي ذكرها المصنف ره لسيد الاوصياء بهذه الاوصاف
لقدر قابلية الوصف للموصوف لانه اجل من ان يوصف كما قال
الامام الشافعي رح قالوا امدح لابي الحسن فقلت لم : مدحي ومدح الورى في بعض
معناه : ان ادعيه بشرا انا المتعجب بعض : واخشى الله من قولي هو الله : ولولا جار
للمتوازية المعنى في وصفه موجودة ولم يبق فوق البشر ان يمدح من يقول كنت وليا
وادم بين الماء والطين لان الله تعالى لا يعرف احد بكنهه من يوجه يعرفه بكلام
الله وبين كله مدح له كما قال في حديث النقطة انا نقطة الباء ثم شرع في اوصاف
سيدة النساء فقال تعالى الجوهرة القدسية في تعين الانسية يعني انها
جوهرة مجردة منسوبة الى عالم القدس المنزه عن العيوب والنقايص في تعين الانسية
قوله صورة النفس الكلية يعني انها في جهة قبول الانوار العقلية كالنفس الكلية
كما ان قابلها صورة العقل الكلي في جهة الافاضة تعالى جواد العالم العقلية يعني انها

في اوصاف سيدة النساء

تؤدي ما فرضت عليها من العالم العقلية كما ورد هذا المعنى في حديث سئل رجل
عن الحسن عليه السلام وهو في الطواف فقال له اخبرني عن الجواد فقال ان لكلامك
وجهين فان كنت تسئل عن المخلوق فان الجواد الذي يؤدي ما افترض عليه
والبخيل الذي يبخل بما افترض عليه وان كنت تسئل عن الخالق فهو الجواد ان اعطى
وهو الجواد ان منع لانه ان اعطى عبدا اعطى ما ليس له وان منع منع ما ليس له
قوله بضعة الحقيقة النبوية البضع بفتح الباء بمعنى الجزء يعني انها جزء
من النبي كما ورد في النبوي فاطمة بضعة مني من اذاها فقد اذاني فهي جزءه
باعتبار الظاهر والباطن قوله مطلع الانوار العلوية يعني انها
محل لطلوع الانوار المنسوبة الى علي عليه السلام وهم احد عشر نورا قوله
عين عيون الاسرار الفاطمية يعني انها نفس عيون الاسرار الفاطمية
روي انها سميت فاطمة لانها فطمت شيعتها من النار وفطم اعداءها عن حبها
الفطم القطع والى هذا اشار المصنف بقوله الناجية المنجية عن النار

المحبيها

قوله ثمرة شجرة اليقين والمراد من شجرة اليقين الرسول لانهم من ثمرته
قوله سيدة نساء العالمين لعمره وغيره بالقدر المحجوب بالقدر قرة عين
الرسول الزهراء البتول عليها الصلوة والسلام روي انها سميت
الزهراء لان الله خلقها من نور عظمته وروي ايضا سميت بذلك لانها اذا
كانت في محرابها زهر نورها لاهل السماء كما يظهر نور الكواكب والبتول
كرسول العذراء المنقطعة عن الازواج ويقال هي المنقطعة عن الدنيا وقيل
سميت فاطمة بذلك لانقطاعها الى الله وعن انها سيدة ونساء الامة فعلة
وحسبا ودينا وفي الرواية انه سئل انا سمعناك يا رسول الله تقول ان مريم بتول
وان فاطمة بتول ما البتول فقال هي البتول التي لم تر حمرة قط ثم شرع في اوصاف
الامام الحسن ابن علي عليهما السلام فقال وعلى الثاني من شروط لا اله
الا الله يعني انه شرط ثان من شروط لا اله الا الله لان الائمة الاثني عشر كلهم شروط
صحة قول لا اله الا الله عن ابي الحسن الرضا عليه السلام حين اراد ان يرتحل من نيسابور

ذكر فضائل الامام الثاني

لان المأمون فاجتمع اليه اصحاب الحديث فقالوا يا ابن رسول الله تدخل علينا ولا تحدثنا
بحديث سمعت جبرئيل يقول سمعت انه عز وجل فنستفيده منك وقد كان
قعد في العمارية فاطلع رأسه فقال سمعت ابي يقول سمعت ابا جعفر الاول ان
قال يقول النبي صلى الله عليه وآله سمعت جبرئيل يقول سمعت الله عز وجل يقول لا اله الا الله حصني
فمن دخل حصني امن من عذابي فلما مرت الراحلة نادى انا بشروطها وانا من شروطها
الحديث قوله ثاني ثمرة رسول الله ورابع خمسة العبا ثامنة مخازن الاسرار
الثمانية لان لهما مرتبة الواحد بكاملة وهم عارف بهذه المرتبة بمضعفها
كما ورد نحن الاسماء والصفات ونحن الاسماء الحسنى والامثال العليا قوله
مضيء سر الرسول الحاوي كلمات الاصول حافظ الدين معدن العلم
ومعدن الفضائل معناه واضح لا يحتاج الى ان نعلمه قوله باب السلم
والسلم في اللغة الجنة يعني انه باب الجنة من اوتي امانة دخل الجنة قوله كهف
العابدين وعين الشهود ومنبع المراتب الكهف الغار الواسع يعني انه غار

واسع المعارف او انه مبين لاهل المعارف والشهود وروح المراتب الوجودية لانه
جامع لجميع المراتب الوجودية فهو روح العالم وامامه ولهذا قال الله تعالى وكل شيء
احصيناه في امام مبين قوله وقلب الوجود وقطب دائرة العابدين لله اشارة الى
انه قلب العالم ومتصرف فيه والعالم حي بحيوته وموجود بوجوده كما ان البدن
حي وموجود بحيوة القلب ووجوده فنسبته الى العالم مثل نسبة القلب الى البدن
ولهذا قال المصنف وقلب الوجود وهو بالنسبة الى العلوم كنسبة فهرس الكتاب
الى العلوم يعني ان العلوم كلها منطوى فيه فيكون فهرس العلوم اللدنية قوله الحق
صدف لمنتمى اشارة الى الحديث النبوي حيث قال يا علي انت مني بمنزلة
هرون من موسى قوله الغصن اللاحق من شجرة الايمن والمراد من شجرة الايمن
امير المؤمنين عليه السلام قوله جامع الكمالات الاحمدية الحسنية عليه الصلوة
والسلام يعني انه كون جامع بين كمال الرحمة والحسنة او جامع بين شرافة
الاب والام ثم شرع المصنف في اوصاف الامام الثالث حسين ابن علي عليهما السلم

تعلى

في اوصاف الامام الثالث عليه السلام

فقال تعلى المتوحد بالهيمنة العليا المتوسد بالشهود والرضا المتوسد
من الوسادة وهي المتكأ والمخدة ووسدته الشيء فتوسده اذا جعلته تحت رأسه
والمراد من الشهود الشهادة يعني انه جعل الشهادة والرضا تحت رأسه ونام عليها
قوله مركز عالم الوجود سر الواجد والموجود اعلم ان الواجد من اسمائه تعالى
وهو اما من الجدة وهو الغني واما من الوجد وهو الذي لا يحول بينه وبين ما يريد
حائل والواجد الغني القادر على الشيء والمراد من الموجود الموجود الحقيقي جل
ذكره والسر الذي يكتم ومنه هذا من سر آل محمد اي من مكتوم آل محمد الذي لا يظهر
لكل احد قال بعض الشراح ان سر آل محمد صعب مستصعب فمنه ما يعلمه الملائكة والنبيون
وهو ما وصل اليهم بالوحي ومنه ما يعلمه هم ولم يجر على لسان مخلوق غيرهم
وهو ما وصل اليهم بغير واسطة وهو السر الذي ظهرت به آثار الربوبية عنهم فافتتن
بذلك المبطلون وفاز العارفون فكفر فيهم من انكر وفرط ومن غلا فيهم وافرط
وفاز من ابصر وتبع النمط الاوسط قوله وشخص العرفان اي ذات العرفان

ونفسه قوله عين العيان يعني انه مبرز الباصرة في العيان والمراد من العيان
الموجودات الخارجية قوله نقد الله سره الدائم للتحقق بالكمال
الاعظم معناه واضح مما سبق قوله نقطة دائرة الازل والابد
لانه مظهر تام وبه تمت دائرة الازل والابد يعني انه منشأ دائرة الازليات
وهي العقول كلها ومنشأ دائرة الابديات وهي النفوس كلها كما ورد في حق
النفوس الان نشأ خلقتهم للبقاء لا للفناء وورد في حق العقول اول ما خلق الله
العقل فليس للعقل اول زماني بل اول ايجادي فافهم قوله المتشخص بالفرد
الاحد وشخص بالفتح شخوصا اي ارتفع كذا في الصحاح والفرد بالكسر
اي عطاه يعني انه مرتفع بالعطاء الاحد عن اسمه وعطاء لحق عليه مرتبة الاتم
او من الموافقة مثل فلان قد الف هذا الموضع يعني انه مرتفع بالف
الاحد اي بمحبته قوله فاتحة كتاب الشهادة لانه اول من فتح الشهادة
في عالم الذر بعد نشأة العلم ولهذا صار فاتحة كتاب الشهادة قوله والحق

ولانه الشهادة الاحدية ولهذا لقب بسيد الشهداء قوله المجمع الوجودي
الحقيقة الكلية الشهودية لانه جامع لجميع الكمالات الوجودية و
حقيقة كلية في عالم الشهود قوله كهف الامامة صاحب العلامة
يعني انه ملجأ الامامة وصاحب الراية لانه اخذ راية الشهادة في عالم الذر
قوله كفيل الدين الوارث بخصوصيات سيد المرسلين يعني انه
قائم بامر الدين ولولا شهادته لذهب الدين من البين كما هو مشاهد
لاهل البصيرة والوارث بخصوصيات سيد المرسلين الاولى كما في
بعض الكتب المعتبرة واللغة بفتح الخاء المعجمة وضم الصاد المهملة الاولى وكسر الثانية
لا الضم كما هو المشهور في السنة طلبة هذا الزمان لان الخصوص بالضم
مصدر كالخروج ودخول اليا المصدرية عليه غير معقول بخلافه بالفتح كما
لا يخفى على من له ادنى فهم قوله الخارج عن محيط الاين والمراد من الاين
المكان ومن المحيط الافلاك يعني انه خارج من الافلاك لانه من عالم العقل

لان عالم المادة هي محيط به الافلاك قوله وللوجود انسان العين الا ان
بالفارسية مردمك چشم را گويند وفي الصحاح وانسان العين المثال الذي
يرى في السواد يعني انه بمنزلة انسان العين في عالم الوجود او بمنزلة انسان
العين للرسول ع على هذا يجي ان المراد من الوجود الرسول الختمي ص وهو انسان العين
له كما ورد في حقه قرة عين الرسول ويحتمل ان يكون اشارة الى ما اصطلح
عليه العرفا من انسان العين كما قال الشيخ محمود الشبستري في حق اليقين
حيث قال حقيقت را بنده شخص گويند در آئينه حقيقت صورت عكس است
نه نفس آئينه وفي انفسكم اي حقيقتكم وعينكم افلا تبصرون دقيقه باز در ديده
بيننده عكس صورت عكس آئينه بود كه بانسان العين مسماست وباز اين عكس را
چشمى است كه بيننده پس چون كه بيننده خود است در خود لازم كه لا تدركه الابصار وهو
يدرك الابصار انتهى كلامه قوله العز الا انشا يحتمل ان يكون العز باللام والعين
والراء المهملتين كرطب العقال العزة كلامه اذا عمي مراده والاسم العزة على هذا

يكون اضافته اضافة الصفة الى الموصوف كصالح العمل وبيان مناسبته ان كنهه
لا يدرك لاحد ويحتمل ان تقرء بالنون والغين المعجمة والراء المهملة وهو الانسب من وجه
ومعناه الملبس عند اهل المدينة والاضافة ظرفية والمعنى انه يلبس في انشاء
الكلام اللفظي او التكويني ولكل منهما مناسبة يليق ان يتامل حتى لا تشتبه
المرام والله اعلم بحقيقة المرام قوله مضمون الانباء اي مضمون اظهار كمالات
الحق لانه مظهر تام لله تعالى قوله مذوق الاذواق الذوق قوة ادراكية
لها اختصاص بادراك لطائف الكلام الحق سبحانه ووجوه محاسن الخفية وهو
مذوق الاذواق اي معطي الذوق للاذواق في ادراك لطائف
كلام الحق سبحانه ومعطي الشي لا يكون فاقدا له قوله ومشوق الاشواق الشوق
والاشتياق نزاع النفس الى الشي يقال شاقني الشي اي شوقني وهو شائق
يعني انه مشوق الاشواق في اشتهائه واللقاء بحق قوله مطلب المحبين ومقصد
العشاق جمع العاشق معنى كون الشي محبوبا ان يميل النفس اليه فان قوي الميل سمي عشقا

ونقل عن جالينوس الحكيم ان العشق من فعل النفس وهي كامنة في الدماغ والقلب والكبد
وفي الدماغ ثلث مساكن التخيل في مقدمه والفكر في وسطه والذكر في اخره
فلا يكون احد عاشقا حتى اذا فارق معشوقه لم يخل من تخيله وفكره وذكره
فيمتنع من الطعام والشراب باشتغال قلبه وكبده ومن النوم باشتغال الدماغ
بالتخيل والذكر والفكر للمعشوق فيكون جميع مساكن النفس مشتغلة به ومتى
لم يكن كذلك لم يكن عاشقا وهو مقصد العشاق في ارض كربلاء والله عز
وجل مقصده قوله المقدس عن الشين ابي عبد الله الحسين اي المطهر عن الرجس
اشارة الى قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم
تطهيرا ثم شرع في ذكر اوصاف الامام الرابع علي بن الحسين عليهما السلام فقال
تعالى ادم اهل البيت المنزه عن كيت وكيت قال في المجمع كيت كيت كناية
عن الامر نحو كان من الامر كيت وكيت بالفتح والكسر والتاء فيهما هاء في الاصل
فصارت تاء في الوصل انتهى وانما قال علي ادم اهل البيت لانه ابنه الادم باعتبار

في اوصاف الامام الرابع

صفته

صفته وخلقته ولقبه على اسمه الشهيد قوله روح جسد الامامة يعني انه
روح والامامة جسد له قوله شمس فلك السماحة يعني انه شمس فلك الزكاة
لان السماحة بمعنى الزكاة قوله مضمون كتاب الابداع حل تعمية
الاختراع المراد من الابداع عالم العقول ومن الاختراع عالم الافلاك و
التعمية بالعين المهملة بمعنى الاخفاء ويحتمل ان يكون بالغين المعجمة بمعنى الستر
يعني انه قادر على حل خفية عالم الافلاك وحل السر عن عالم الافلاك لانه
عالم العقول وخفيات ما دون مستورا لها قوله سر الله في الوجود انسان عين الشهود
يعني انه سر الله في عالم الوجود وحدقة عين الشهود قوله خازن كنوز الغيوب
يعني انه عالم بكنوز الغيوب كان الخازن عالم بما يكنز كذلك هو عالم بما كان
قبل ان يكون وهو مظهر تام للحق تعالى وعرش الرحمن ويحتمل ان يكون المراد
من الغيوب الغيب المصون وغيب الغيوب واضافة الكنوز الى الغيوب لا بيانية
يعني انه خازن كنوز الحق تعالى والمراد من الكنوز الوجود بتمامها وهو خازنها

لان مقامه باعتبار الباطن مقام الوجود المنبسط مَطْلِعِ نُورِ الإيمانِ كاشِفِ
سُتُورِ العِرْفانِ لانه محل طلوع نور الايمان وكاشف ستور العرفان كما ورد من عرفكم
فقد عرف الله ونعم ما قال الفرزدق في شانه يغضي حياء ويغضى من مهابته فلا
يكلم الا حين يبتسم ما قال لا قط الا في تشهده لولا التشهد كانت لاؤه
نعم هذا الذي يعرف البطحاء وطأته والبيت يعرفه والحل والحرم قوله الحجة
القاطعة والدعوة الدامغة يعني انه دليل قاطع الى معرفة الحق من طرف
الحق الى الخلق قوله ثمرة شجرة طوبى القدسية المراد من شجرة طوبى الرسول محمد ص
وهو ثمرتها قوله ازلي الغيب وابدي الشهادة يعني انه ازلي في عالم المجردات
وابدي في عالم الشهادة كما ورد نحن الاولون والآخرون قوله السر الالهي في
سر العبادة يعني انه وابائه وابنائه عليهم السلام سر الالهي في سجود الملائكة
على آدم ونحن ان يكون انهم سر الالهي في سر قبول العبادة عن الناس ولولا اعتقاد امامتهم
لم تقبل عبادتهم قوله قتيل الاوغاد في ابن الحيا قال بعض العرفاء ثم الاوتاد واث را

جبال الارض نيز گرانند واين دو جبال اوتاد واين از ان است چون ابليس عليه اللعنة
گفت ثم لآتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن
شمائلهم حق تعالى جهة حفظ جهات اربعه از مكايد شيطانيه در هر زمانی اوتاد
اربعه را قرار داده يكی صاحب شرق واو عبد الحی است وديگری صاحب
غرب واو عبد العليم است وسيمين صاحب جنوب واو عبد القادر است
وچهارمين صاحب شمال واو عبد المريد است وتقسيم جهات از كعبه
معظمه است انتهى وهو وقد هذه الاربعة وفي زمانه هذه الاربعة تحت
حكمه مقهورة ومطيعة قوله امام العالمين ومجمع البحرين يعني انه امام عالم
المجردات وعالم الماديات والمراد من عالم المجردات الملائكة المسماة
بالملأ الاعلى والعقول والنفوس الفلكية والارواح البشرية المسماة بالنفوس
الناطقة ومن عالم الماديات الفلك والفلكيات والعنصر والعنصريات
والعوارض اللازمة لها ومجمع العلم يعني علي ابن الحسين عليه الصلوة والسلام ثم

في اوصاف الامام الخامس عليه السلام

شرح في ذكر اوصاف الامام الخامس محمد بن علي عليهما السلام قوله على باقر العلم

شقيق العلم والعلوم يعني انه باقر العلم اي شاقه وفاتحه ومتبحر في العلم وموسع و

نفس العلم والعلوم قوله ناطقة الحقيقة لنسخة الوجود يعني انه ناطقة كلمة

كن الوجود به لنسخة الموجود والحقيقي لانه مظهر تام للحق تعالى وحكمه ونعم ما قيل

چو آدم را فرستادیم بیرون ؛ جمال خویش بر صحرا نهادیم ؛ قوله ضرغام

آجام الغوائب المنكشفة لكل كاشف الضرغام الاسد واستعار

للرجل الشجاع والآجام كقصب والآجام جمع الاجمة يعني انه رجل شجاع في آجام المعارف

وقبل الانكشاف لكل كاشف قوله الجذوة الثاقبة في المجاري النور

المنبسط على الذراري يعني انه جذوة سارية في وجود ومنبسط على جميع الموجودات

اللاتي من كذرتبه ولادة دائر كابيهم باعتبار الباطن كما ورد بهم سكن

السواكن وتحركت المتحركات بجميع الموجودات حتى بحجته لانه واسطة بين الحق و

الخلق في اعطاء الوجود على كل الموجود ولا يخفى على من تتبع كتب اللغة ان الذرار

بالذال

بالذال المعجمة والراءين المهملتين جمع للذرية لا بالدال المهملة لان الدرر لا يجمع

بهذا الجمع فتأمل قوله حافظ معارج اليقين وارث علوم المرسلين

الحقائق المعنوية ومعقد الدقائق النعتية المعارج جمع واحد ها معرج

واليقين له مراتب ثلث علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين يعني انه

حافظ لجميع درجات اليقين والمراد من الحقائق الظهورية الوجودات كلها و

حقيقتها ونشأتها لانه واسطة الايجاد في العالم ودقيقة الدقائق النورية لانه

واسطة في عالم الباطن وهو عالم النور كما هو واسطة في عالم الظهور ولهذا كان

دقيقة الدقائق النورية قوله الفلك الجارية في اللجج الغامرة يجوز ان يكون

الفلك مفردا او جمعا لان مفرده وجمعه واحد بحسب الصورة والفرق بينهما

تقديري ان اخذ مفردا فوزنه قفل وان اخذ جمعا فوزنه اسد بضم وسكون

مع اسد بفتحتين وفي هذا المقام يحتمل الجمع باعتبار تابعية الصفة يعني ان وجوده

الشريف جامع لجميع الكمالات النبوية والولوية وجار في اللجج الغامرة كما هو اهل له

الزبانية بجامعه الحكم في النفوس واثاركم في الاثار الى اخره والقاعدة المبرهنة عند اهل
الحكمة والبرهان وهي قولهم البسيط الحقيقة كل الاشياء وليست بشيء منها والجمع المفرد
وهو الاطهر بحسب الظاهر فالثابت باعتبار السفينة ولا ريب يا من تركبها
وغرق من تركها قال النبي صلى الله عليه وآله مثل اهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجى ومن
تخلف عنها هلك قوله المحيط علمه بالانباء الغابرة الزبر الصحف جمع زبور
كرسول ورسل والزبور بفتح الزاء اسم لجنس ما نزل على الانبياء من الكتب والذكر
ام الكتاب وهو اللوح المحفوظ وقيل الزبر زبور داود والذكر التورية
والقران والمزبور المكتوب فيه حديث اهل البيت عليهم السلام على ثلثة وجوه ماض
وغابر وحادث اما الماضي فمفسر واما الغابر فمزبور اي مكتوب في الجفر الجامع
وغيره واما الحادث فقذف في القلوب يعني ان علمه محيط بجميع الموجودات
ماضية كانت او غابرة او حادثة لانه عيبة علم الله كما ورد عن جده انا عيبة علم الله
وانا عالم بما كان قبل ان يكون قوله النبأ العظيم الصراط المستقيم

النبأ واحد

النبأ واحد الانباء وهي الاخبار والنبأ العظيم قيل هو نبأ القيامة والبعث وقيل امر
الرسالة ولوازمها وقيل هو القران ومعناه الخبر العظيم لانه ينبئ عن التوحيد
وتصديق الرسول والخبر عما يجوز وما لا يجوز وعن البعث والنشور وقيل النبأ العظيم
ما كانوا يختلفون فيه وهو الامامة والخلافة وهو النبأ العظيم مطابقا لجميع
الاقوال لانه ينبئ عن احوال القيامة والبعث وعن امر الرسالة وعن التوحيد
وعن مختلف فيه بل هو نفس المختلف فيه وهو باطن القران وهو الصراط المستقيم
من سلك سبيله استقام طريقه قوله السند الكامل لولي محمد بن علي عليهما
الصلاة والسلام لانه مستند لكل ولي بعده من الاولياء عليهم السلام
ثم شرع في ذكر اوصاف الامام السادس جعفر بن محمد فقال وعلى استاد العالم
ومبدأ الوجود منتهى العارج ومنتهى الصعود اعلم ان لفظ العالم يجمع ان
يكون بفتح اللام وكسرها والالف واللام فيه على كلا التقديرين للاستغراق
ويكون المعنى يعني انه كان استاد كل عالم في جميع العوالم والمراد من الاستاد المعلم

او انه سنا وكل عالم في جميع الامور العلوم وكسب عالم الكون بشر اشره مجرد المكان او دنيا

والمرتقي يجوز ان يقرء مرتقي بكسر القاف اسم فاعل من الارتقاء وهو الاظهر والاقرب

والمعارج جمع معراج وهو شبه السلم مفعوله مضاف اليه لقصد معنى الثبوت

او معنى المضي في اسم الفاعل بكون اضافته معنوية كما لا يخفى يعني عرج وصعد عليه

السلام جميع مراتب المعرفة حتى بلغ الى اقصى المراتب لان الجمع المحلى باللام يفيد العموم

ولذا كان عليه السلام منتهى الصعود فالعطف تفسيري بما فهم ومرضع المرتقي

كالمرقاة والمصباح قوله البحر المواج الازلي السراج المطلع الابدي الوهاج الوقاد

يعني انه بحر مواج في الازل كما انه سراج وهاج في الابد لانه اول الموجودات في عالم الغيب

وبوجوده في الازل يكون الموجودات موجودة فيما لا يزال وآخر الموجودات في عالم الشهادة

وبوجوده في الابد يكون الموجودات مستضيئة بنوره لانه نور الله فيكون سراجا

وهاجا للمخلوقات قوله الذي خزاين المعارف والعلوم عند العقول عجزا بفهمها

يحتمل ان يكون الذي بمعنى المعطى من نقدت الدراهم اي اعطيتها او بمعنى المخرج

من نقدت

من نقدت الدراهم اي اخرجتها منها اي للغيب مخزن العقول اي صاحب العقول

يعني انه معطى خزائن المعارف والعلوم او المخرج للغيب من خزائن المعارف والعلوم

وهو صاحب العقول ونهاية الفهوم قوله عالم بتعليم الاسماء وكيل لمن لم يشار

الى قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها يعني انه عالم بتعليم الاشياء الالهية على الملائكة

والدليل على ذلك الطرق لمن على اسل لها قوله الكون الجامع الحقيقي والعرفي

الوفق التي يتبنى يعني انه وجود جامع حقيقي لانه مظهر تام والعرف العقد قال الزمخشري

وهذا تمثيل للعلوم بالنظر والاستدلال بالبت هو المحروس حتى يتصور السامع كانه

ينظر اليه بعينه وفي الحديث العروة الوثقى الايمان وفي الآخر التسليم اي الانقياد

لاهل البيت قوله برزخ البرازخ مجامع الاضداد نوع الله بالحماية وكذا فيما

البرزخ في اللغة يعني الحاجز بين الشيئين وفي الحديث البرزخ هو ما بين الدنيا والآخرة

وهو برزخ البرازخ لانه واسطة بين الحق والخلق وبين الملائكة برازخ لان النفس مثلا

برزخ بين الجسد والعقل والجسد برزخ بين النفس والبدن وعالم العقل برزخ بين النفس



وهي عالم الملكوت وبين عالم اللاهوت وهو بين عالم الناسوت فيصير برزخ البرازخ
وجامع الاضداد اي جامع بين الوحدة والكثرة قره الله بالهداية والارشاد هداية
تكوينية او تشريعية لانه هادي ومرشد لكل الموجودات قوله المستمع القرآن من قائله
يجوز ان يقرأ القرآن بالجر باعتبار اضافة الفاعل الى مفعوله مع ان كليهما معرف
باللام وهو سائغ عند اهل العربية ويجوز ان يقرأ القرآن بالنصب باعتبار عدم
الاضافة والاول اكثر وهو الاظهر وهذه الفقرة اشارة الى ما رواه الشيخ البهائي زيد بهاؤه
في مفتاح الفلاح عن الصادق في بيان النكتة الرابعة لعدول الغائب الى الخطاب في
اياك نعبد وانه كان يصلي في بعض الايام يكرر اياك نعبد فخر مغشيا عليه في اثناء
الصلوة فسئل بعدها عن غشيته فقال ع ما زلت اردد هذه الاية اي اياك نعبد و
اياك نستعين حتى سمعتها من قائلها فافهم وتأمل ثم قال ره قال بعض العارفين
ان لسان الامام كان في ذلك الوقت كشجرة الطور عند قوله اني انا الله ونعم ما قال روا باشد
انا الحق از درختي چرا نبود روا از نيك بختي انتهى قوله الكاشف لاسراره ومسائله

قال واعلم

واعلم ان الضميران في اسراره ومسائله راجعان الى القرآن يعني انه ع كاشف اسرار
القرآن ومسائله لان القرآن نزل على اهل بيت النبوة واهل البيت ادرى بما في
البيت قوله مطلع الشمس الابدية لانه مظهر تام ومطلع نور الحق كما ورد نحن الاسماء
الحسنى والامثال العليا قوله جعفر بن محمد عليه صلوات الله الملك الاحد ثم شرع
في ذكر اوصاف الامام السابع موسى بن جعفر عليهما السلام فقال قوله شجرة طور
عطف على سيدنا ومولانا كالسوابق وهو عليه السلام باعتبار اتصاله بالحقيقة العقلية
التي هي كثرة التجليات يطلق عليه شجرة طور لان العقول كلها كاغصانه والنفوس
السعيدة كاوراقه وازهاره قوله ولب كتاب المعبود اشارة الى قلبه لانه بيت الله
الحقيقي قوله السر المستودع يعني انه سر الله المستور في جلباب البشرية في عالم الناسوت
قوله آية النور يحتمل ان يراد من الاية العلامة ومن النور النور الحقيقي وهو الله تعالى
فيكون الاضافة لامية يعني انه ع اية ومظهر للنور الحقيقي ويحتمل ان يراد من اية
النور الاية المشهورة في الكتاب الالهي فعلى هذا يكون المعنى انه نفس اية النور ومصداقها

لانها نزلت في حق الائمة كما قررناها في رسالة عليحدة فراجع وهو ضمير او اشارة

النور في الكتاب التكويني مطابق للكتاب التدويني فافهم قوله كليم ايمن الديانة

منشأ الشرف والكمال وهو اشارة الى ان اسمه مطابق لاسم كليم الله وهو

كليم وادي ايمن الامامة والمراد من الايمن عالم العقول وهو كليم هذا العالم

ومنشأ الشرف والكرامة قوله نور مصباح الاذلاج المصباح السراج الثاقب

المضيء يعني انه ع بالنسبة الى الارواح كنور السراج المضيء ولولاه كانت الارواح

في ظلمات العدم ولكن موجبة فافهم قوله جلاء زجاجة الاشباح اشارة

الى ان الاشباح انما هي زجاجة وهو جلاء هذه الزجاجة لانه ع نور محض حجب

لظهور الزجاجة كما ان نور السراج مثل مرحب لظهوره والله العليم ان الزجاجة

موجبة ما ام لا كما لا يخفى ويحتمل ان يكون الفقرة الاولى اشارة الى عالم

نور مصباح الارواح

العقول او الارواح وهو ع نور مصباحه والفقرة الثانية اشارة الى العالم الثالث

نور قوله جلاء زجاجة الاشباح

وهو في هذا العالم جلائه بعبارة اخرى انه ع نور المصباح الذي هو بدن الارواح

وجلاء



وجلاء لغلبة الاشباح وصفائه الزجاج الا الاشباح من صفائه المشبه به الماء

المشبه كما بين الماء يعني ان اشباح النفوس كالزجاجة من حيث الصفاء وعدم

ظهورها بنفسها فعالم النفوس الاشباح غير متكدر كعالم الماديات وغير متنور

بنفسه كعالم العقول وهذه الفقرة اشارة الى ان ظهور النفس بتعلقها بالالات

بسبب هذا الامام ع واباءه وابنائه عليهم السلام ولولا انوارهم لعطلت

النفوس ولم توجد قط كما يدل عليه ما روي عن الثقات بان ادم عليه السلام

راى على العرش اشباحا يلمع نورها فسئل الله تعالى عنها فاوحى الله اليه

انها اشباح رسول الله وامير المؤمنين والحسين والحسن وفاطمة واعلمه لولا

الاشباح التي راها ما خلقه الله ولا خلق سماء ولا ارضا انتهى كلامه فافهم قوله

قوله ماء التخمير الذي تعبير اشارة الى ما ورد في الحديث القدسي خمرت طين ادم

بيدي اربعين صباحا وهو ع ماء هذا التخمير لان ادم وغيره كلهم خلقت لاجله و

المراد من الماء الوجود المنبسط كما دل به الماء في قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي

وهو باعتبار الباطن وجود منبسط انبسط على كل الاشياء وكلها حي به ولولاه
لما خلق الافلاك ولهلكت الموجودات وبه قامت السموات والارض
ولولاه لانهدمت السماوات واندكت الارض ثم اعلم ان الالف واللام
في المحمير بدل من المضاف اليه لان المحمير مضاف والاربعين مضاف اليه ولا يجمع بين
الاضافة والالف واللام في المضاف كما لا يخفى على من له ادنى فهم في العربية
وفي لفظ الاربعين اشارة الى مواعدة موسى واتمامها بالاربعين كما في قوله تعالى
وواعدنا موسى ثلثين ليلة واتممناها بعشر فتم ميقات ربه اربعين ليلة
واشارة ايضا الى ما ورد عن ابي جعفر من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت
ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه قوله فانه مفاتح الغيب اكسير فلزات العرفان
بعبارة نقود الاصفياء مركز الائمة العلوية محور فلك المصطفوية
المركز في اللغة الوسط يقال مركز الدائرة اي وسطها يعني انه مركز الائمة المنسوبة الى
علي ابن ابيطالب عليه السلام لان الائمة المنسوبة الى علي قبله ثلثة وبعده ثمنية

انه

فهو مركزهم اي وسطهم عليهم السلام والمحور كمنبر الحديد العمود الذي تدور
عليه البكرة والمراد من الفلك المصطفوية الاحدى عشر من الائمة لانهم
ينتسبون من طرف الاب الى علي ابن ابيطالب كذلك ينتسبون من طرف
الام الى النبي ص فهو محورهم لان المحور يكون في وسط الفلك كما
هو في وسط الائمة لان الائمة المنسوبة الى النبي ص قبله خمسة وبعده خمسة
ووجه المناسبة في هذا المقام هو الذي ذكرناه فافهم قوله الامر الصورية
والاشكال بقبول الاصطبار والانفعال اعلم ان هم صحة للصور
صحيح من المكتوب لعطف الاشكال والامر اما مصدر واطلاقه عليه من باب
زيد عدل واما اسم فاعل لكونه ع واسطة الفيض كما يشهد عليه قول جده
العلي حيث قال انا ابر كل مؤمن ومؤمنة انا احيي واميت باذن ربي وانا
عالم الضمائر بقلوبكم والائمة من اولادي اه يعني انه ع امر للصور والا
بقبول الاصطبار والانفعال فلا بد من القبول لان الاصطبار بمنزلة

الجوة والاشغال بمنزلة الموت فهو من الآمر في كل الامور وهو نور الله الذي
لا يتغير وهو لسان الله كما ورد عن جده علي ع في حديث النورانية لان كلنا
واحد اولنا محمد واوسطنا محمد وآخرنا محمد وكلنا محمد فلا تفرقوا بيننا واذا
شئنا شاء الله واذا كرهنا كره الله الويل كل الويل لمن انكر فضلنا قوله
النور الانور موسى ابن جعفر عليه صلوات العلي الاكبر معناه واضح ثم
شرع في ذكر اوصاف الامام الثامن علي ابن موسى الرضا عليه السلام فقال وعلى
السر الالهي والدال على الحقايق كما هي اعلم ان السر هو مختص بشيء من الحق عنه
التوجه الايجادي وهذا هو الوجود المنبسط وكلمة كن المشار اليه بقوله تعالى انما
قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون فهو سر الالهي بهذا المعنى لان جميع
الموجودات موجودة بوجوده لانه مشية الله كما ورد ان الله خلق الاشياء بالمشية
وخلق المشية بنفسها وورد ايضا نحن مشية الله فافهم والدال اي المشاهد للحقايق
كما هي اشارة الى ما ورد عن النبي اللهم ارنا الاشياء كما هي قوله النور الله

في اوصاف الامام الثامن عليه السلام

والانسان الجبروتي والاصل الملكوتي والعالم الناسوتي يعني ان
اسمه نور في عالم اللاهوت وهو المقام الواحدية والاسماء والصفات وانسان
في عالم الجبروت وهو عبارة عن العقول الطولية والعرضية والمراد من الاصل
الامام يعني انه امام في عالم الملكوت لكليهما قسميه الملكوت الاعلى وهو النفوس
والملكوت الاسفل وهو عالم المثال وعالم في عالم الناسوت وهو عالم الاجساد
قوله مصباح العلم المطلق والشاهد الغيبي الحقيقي والمراد من العلم المطلق
الوجود المنبسط فهو مصباح في هذا العلم المطلق والشاهد يعني على اعمال العباد
كما ورد في الحديث نحن شهداء الله على خلقه قوله روح الارواح حيوة الاشباح
يعني انه كما هو روح الارواح كذلك حيوة للابدان الشاهدة لانه هو امام لجميع
الموجودات في جميع العوالم قوله مهندس الوجود يعني انه هو مهندس
الوجود في جميع العوالم قوله التيار في ملتات الوجود التيار بالتشديد
موج البحر ومنه بحر تيار يعني انه مواج في انشاء الوجود لانه هو واسطة الفيض

بل نفس فيض الله الذي يموج في جميع عوالم الوجود من الجبروت الى الناسوت

قوله كشف النفوس القدسية غوث الاقطاب بالاثنية الكهف

الملجأ يعني انه ملجأ النفوس القدسية وغوث الاقطاب المنسوبة الى الانسان

اعلم ان الغوث من اسماء قطب العالم عند الصوفية فانهم قالوا بالاقطاب

والاوتاد والابدال والغوث والامام والافراد والنقباء والنجباء

ورجال الله وامثال ذلك من العبارات وقالوا ان الكل مستمد من الغوث

فقال بعضهم ان لله رجالا هم رجال الاسماء وهم تسعة وتسعون رجلا

بعدد الاسماء التي قال ان لله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة

وهم المتصفون بها المتخلقون باخلاق الله ومن احصاها اي التخلق دخل جنة

الصفات ورجل جامع يقال له الغوث والفرد والقطب الجامع لا يعرفه

احد من هذه التسعة والتسعين رجلا مع استمدادهم جميعا منه واما عند اهل الله

من الامامية وارباب الحقيقة من الاثني عشرية العالم يدور على سبعة من الاقطاب

واثني

واثني عشر من الاولياء اما السبعة من الاقطاب فهم كبار الانبياء و

الرسل وهؤلاء آدم ونوح وابراهيم وداود وموسى وعيسى ومحمد تطبيقا

على الكواكب السبعة السيارة واما الاثني عشر من الاولياء فهم اوصياء نبينا

محمد تطبيقا على البروج الاثني عشر والحاصل ان مدار العالم على السبعة

من الاقطاب والاثني عشر من الاولياء وسر هذا العدد اعني التسعة عشر

تطبيق العالم الصوري مع العالم المعنوي فان نظام العالم الصوري

بالسبعة من الكواكب والاثني عشر من البروج فيصير تسعة عشر بحكم قوله تعالى

عليها تسعة عشر وكذلك كليات الموجودات من العقل والنفس والافلاك

التسعة والعناصر الاربعة والمواليد الثلاثة والانسان الجامع للكل وكذلك

رؤساء القوى العاشرة لنفسه [illegible] وهي الحواس الخمس الظاهرة والخمس

الباطنة وقوتا الشهوة والغضب والقوى السبع النباتية كما ورد في رواية الكميل

فالنامية النباتية لها خمس قوى جاذبة وهاضمة ودافعة وماسكة ومربية ولها

خاصة بان الزيادة والنقصان فكذلك انتظام حال العالم المعنوي على السبعة
من الاقطاب والاثنى عشر من الادباء ليكون المجموع تسعة عشر قوله المخبرة
القاطعة الربانية محقق الحقائق الامكانية يعني انه حجة قاطعة من الله
على الخلائق وبوجوده يثبت تحقق الحقائق الامكانية لانه وجود منبسط
ورابط بين الواجب والممكن ولولاه لم يتحقق من الحقائق الامكانية
شيء قوله ازلي الابديات وابدي الازليات يعني انه ازلي بالنسبة الى الموجودات
الابدية وابدي بالنسبة الى الازليات والمراد من الابديات النفوس
الانسانية والفلكية كما ورد في الحديث خلقتم للبقاء لا للفناء ومن الازليات
الواجب تعالى وصفاته تعالى وهو عليه السلام بالنسبة الى النفوس ازلي لانه
ليس قبله مخلوق وهو اول ما خلق الله وبالنسبة الى الواجب وصفاته ابدي
لانه فان في الله تعالى وهو مظهر بقاء الله تعالى ابدي ليس له هلاك كما قال الله
تعالى كل شيء هالك الا وجهه وورد في الحديث نحن وجه الله قوله الكنز الغيبي

يعني انه كنز عالم الغيب لانه مجمع الكمالات الالهية ومظهرها قوله والكتاب اللاريبي
اشارة الى قوله تعالى ذلك الكتاب لا ريب فيه والمراد من الكتاب
الكتاب الجامع للكل وهو الانسان ولا سيما الكامل منه وهو الكتاب
الصغير المستنسخ من الكتاب الكبير واليه الاشارة بقوله وكل شيء
احصيناه في امام مبين فهو من حيث روحه وعقله الاجمالي كتاب عقلي
ومن حيث قلبه وعقله التفصيلي كتاب نفسي ومن حيث خياله كتاب المحو والاثبات
ولا ريب انه كتاب الله الاكبر قوله قرآن المجملات الاحدية وفرقان
المفصلات الواحدية اي القرآن اسم لكتاب الله تعالى خاصة لا يسمى
غيره وانما سمي قرآنا لانه يجمع السور فيضمها وقيل لانه جمع القصص والامر والنهي
والوعد والوعيد والآيات والسور بعضها الى بعض وهو مصدر كالغفران و
الكفران يقال فلان يقرء قرآنا حسنا اي قراءة حسنة وكل ما فرق به بين
الحق والباطل فهو فرقان وفي الحديث القرآن جملة الكتاب والفرقان المحكم

الموجب للعلّية يعني انّه مجمع التجلّيات الاحديّة ومفرق التفصيلات الواحديّة لانّه

في مقام لي مع الله حالات نحن هو وهو نحن وفي مقام نحن نحن

وهو هو فارق في مقام الواحديّة بين الصفات التشبيهيّة والتنزيهيّة وبعبارة

اخرى انّه مظهر تامّ للحقّ تعالى في مقام الاحديّة والواحديّة والاوّل مقام

الاجمال والثاني مقام التفصيل والمراد من الاحديّة ملاحظة الذات بدون الاسماء

والصفات ومن الواحديّة ملاحظة الذات مع الاسماء والصفات وهو في

كلا المقامين مظهر له تعالى كما ورد من رآني فقد رأى الحقّ وبعبارة اخرى في القدح

يعرف ان المفصّلات انّه فارق بين الاثني عشريّة وغيره من المذاهب الشيعة فمن

اقرّ به فهو من اهل الحقّ ومن انكر امامته فهو من اهل الباطل فثبت انّه فارق

بين الحقّ والباطل فعلماء الهدى بدر الدجى يعني انّه اصل الموجودات

ماده لها ومنشأ لها كما ورد نحن صنايع الله والخلق صنايع لنا وفي مجمع البحرين يقال

بدر الى الشيء بدورا وبادر اليه مبادرة وبدارا من باب قعد وقاتل ومنه تسمى البدر

اعني القمر لانّه يبدر الشمس اي يسبقها بالطلوع وقيل سمي بدرا لتمامه وامتلائه وكل

شيء تمّ فهو بدر وليلة البدر ليلة اربعة عشر انتهى يعني انّه تامّ في المظهريّة ونور

في الظلمة كالبدر في الليل المظلم لانّه نور منبسط من الحقّ على الماهيّات كلّها من الجبروت

الى الناسوت لانّها من حيث هي هي ليست الّا هي لا موجودة ولا معدومة فهي

بهذه الحيثيّة في ظلمة العدم لانّ الماهيّة من شأنها ان يكون الليس ومن علّته ان يكون

ايس وهو فاعل الفاعليّة الحقّ وغاية الغايات الحقّ فثبت انّه بدر الدجى في عالم التكوين

وبدر الدجى في التشريع لانّ من اقرّ بامامته فهو خارج من الظلمة ومن انكره فهو

باق في الظلمة وبدر الدجى في الطريقة وبدر الدجى في الحقيقة علي بن موسى الرضا

عليه وعلى آبائه واولاده الصلاة والسلام ثمّ شرع في اوصاف الامام التاسع محمّد

ابن علي الجواد عليهما السلام فقال وصلّ على باب الله المفتوح وكتابه المشروح لانّه

باب العلم ومن اراد الله كما مرّ نظيره قوله [illegible] والمراد من الماهيّة ما به الشيء

هو هو لا ما يقال في جواب ما هو يعني انّه مفيض الفيضان ومنشأ الكمالات في جميع العوالم

لانه مظهر تام للحق تعالى قوله مطلق المقيدات لان الوجود على ثلثة اقسام الوجود
الحق والوجود المطلق والوجود المقيد فالوجود الحق هو الله تعالى والوجود المطلق فيضه
والوجود المقيد اثره وهو الموجودات الامكانية يعني انه مطلق المقيدات لانه
فيض الله وهو واسطة في ايجاد جميع الموجودات قوله سر سريان سر الموجود ظل الله
الممدود يعني انه سر سارية في جميع الموجودات لان السر هو الخفي كل شيء من
هو عند التوجه الايجادي اشار اليه بقوله انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن
فيكون وعلى هذا يكون المراد من السر هو الروح اي الوجود في كل الجسد فالطبقة الروحية
له هو العقل بالفعل الطبقة السرية له العقل الفعال للطبقة الخفية له النفس الكلي للطبقة
الاخفوية له الوجود المنبسط فهو روح الارواح وسر السريانات وقوله ظل الله الممدود
اشارة الى قوله تعالى الم تر الى ربك كيف مد الظل ونعم ما قال المولوي في المثنوي كيف
مد الظل نقش اولياست ::: كو دليل نور خورشيد خداست ::: قوله المنقطع في سريان العرفان
يعني انه منقطع في طريق اهل العرفان كما ورد المؤمن مرآة المؤمن قوله المنقطع عن بيانه

جبل

جبل الوجدان يعني انه من مقام شامخ القطع عن ادراكه مرتبة جبل العقول لان مقامه
فوق العقول ودون الواجب فلا يعرف مقامه احد من المخلوقين كما اشير اليه ما
في حديث لي مع الله حالات لا يسعني ملك مقرب ولا نبي مرسل وبعبارة ورد
عن النبي مخاطبا للولي عليه السلام يا علي لا يعرفك الا الله وانا ولا يعرفني الا الله وانت
ولا يعرف الله الا انا وانت والانوار الاثنى عشر كلهم من نور واحد كما ورد اولنا محمد
اوسطنا محمد كلنا محمد فافهم قوله فلك افلاك بحر العلم محيط الفضل والكرم لان الفضل
والكرم في جميع الموجودات منه ومعطي الشيء ليس فاقدا له فيكون جامعا ومحيطا لكل
الفضل والكرم قوله حامل سر الرسول مهندس الارواح والعقول معناه واضح
مما مر قوله اديب معلم الاسماء والشئون الادب في صحاح اللغة ادب النفس
والدرس تقول منه ادب الرجل بالضم فهو اديب يعني انه مؤدب معلم الاسماء
والشئون لانه معدن العلم والحكمة فهو مؤدب ومعلم الملائكة وهم معلم الاسماء لادم
كما خبر من الملائكة المعلمة في كتاب الكريم علمه شديد القوى فثبت انه عليه السلام مؤدب

ويعلم معنى الاسرار والشئون قوله قهرمان الكاف والنون ش اي انه قهرمان
الكلمة التي ركبت من الكاف والنون وهي لفظ كن او الى انه قهرمان العقل و
النفس وعلى هذا يكون الكاف عبارة عن العقل لان امكانه الذاتي كاف في ايجاده
والنون عبارة عن نون النفس قوله ومقامه طهوا الاتقياء محمد بن علي الجواد اي معناه واضح
عليه الصلوة والسلام ثم شرع في اوصاف الامام العاشر علي بن محمد صلوات الله
عليهما تعالى قوله على الداعي الى الحق عطف كما في الاول على سيدنا وحبيبنا لان شغله
الدعوة الى الحق لا ... قوله امين الله في الخلق يحتمل ان يكون اشارة الى قوله تعالى
وهذا البلد الامين يعني انه امين لانه لان من اقر بولايته امن من العذاب وهو
كعبة الحقيقي كما قال تعالى في حق كعبة الظاهري ومن دخله كان امنا اي من العذاب في الدنيا
ان الصدق يعني باب الشيء لانه من الله وباب الله ومن دخل من هذا الباب سلم
من العذاب لان الولاية باب النبوة كما قال النبي ص انا مدينة العلم وعلي بابها يعني ان
النبوة مدينة العلم والولاية بابها قوله جبل العارف اشارة الى ما ورد في الزيارة من

في اوصاف الامام العاشر

ومن

من عرفكم فقد عرف الله قوله ومعدن مفتاح العلم المنبت بالميم المفتوحة والنون
الساكنة والباء الموحدة المفتوحة يعني انه معدن محل اثبات العلم والكمال لانه معدن
العلم قوله منجي ارباب العادات ارباب جمع رب بمعنى صاحب العادات
جمع عادة يعني انه منجي اصحاب العادات من الهلاك لاجل عاداتهم لان النبي ص
بعث لترك العادات التي في ايام الجاهلية وهو وصيه فيجب عليه ان يسلك
مسلك النبي ص قوله منقذ اصحاب الضلالات والبدعات معناه واضح
في الحجب الابداع والمراد من الابداع في اصطلاح الحكماء عالم العقول وهو عبارة
هذا العالم في هذا العالم لانه وجود منبسط باعتبار الباطن فيكون في العقل
عقل وفي النفس نفس وفي المثال مثال وفي الطبع طبع ومع هذا الانجلاء عن
مقاماته قوله انموذج اصول الخير والجزاء الانموذج بضم الهمزة ما يدل
على صفة الشيء وهو معرب نموده قال في الصحاح وفي النموذج بفتح النون والذال
المعجمة مفتوحة مطلقا وعن الصنعاني النموذج مثال الشيء الذي يعمل عليه وهو معرب نموده

وهو جمع اصل والاصل العقل وكل شيء اصله اي عقله والاختراع بمعنى الاحداث
كما ورد في الادعية الحمد لله الذي اخترع الخلق بمشيته وفي اصطلاح الحكماء بعنى على
الافلاك عالم الاختراع يعني انه مفوده اصل الاحداث والاسما وانه مثال عقول
الافلاك فان للافلاك عقولا ونفوسا كما ثبت في موضعه قوله ومحتجب
الكون بخير يعني انه روح الكونين اقبال خرجت محبته اذا خرجت روحه
والمراد من الكونين عالم المجردات والماديات قوله حجة الثقلين اي الامام ورد
في الحديث لم يحجب الله خلقه من نبي مرسل او كتاب منزل او حجة لازمة او محجة قائمة
والمحجة بفتح الميم جادة الطريق وفيه ايما الحجة فهي بين الخلق ومع الخلق وبعد الخلق
ولعل المراد من قوله قبل الخلق عالم الذر والارواح لقول امير المؤمنين في الرجب
الذي ادعى انه بنزلة ما رأيتك في عالم الارواح والمراد من الثقلين الانس
والجن يعني انه طريق واسع الى الله للجن والانس كما ورد في الزيارة الجامعة انتم السبيل
الاعظم والصراط الاقوم قوله مفتاح خزائن الوجوب اشارة الى ما ورد في الزيارة

بكم فتح الله قوله حافظ مكامن الغيوب يعني انه حافظ مخفيات عالم الغيوب
ولم يطلع احدا ويعلم ما قبل هر که شد محرم دل در حرم يار بماند : واكه
اين كار ندانست در انكار بماند قوله حيا يحيى الازل والابد ومحيي العشر
ما بين السما والارض يعني انه يطبر ما بين الازل والابد لانه واسطة بين الخلق
والحق والمراد من الطرفان انه يقبل الفيض من الحق ويفيض الفيض الى الخلق
على بن محمد صلوات الله وسلامه عليهما ثم شرع في اوصاف الامام الحادي عشر
حسن بن علي العسكري عليهما السلام فقال آه يتعلى البحر الزاخر ونبي الفاخر
عطف على سبيه ناديه ربنا الوادي او انشد حدا او الفقي بن البحر زاخر
يعني انه في العلم والجود كالبحر الزاخر يموج في العلم والجود كالبحر المواج والشغبه
مثلا بين شفرله الشاهد لا ارباب الشهود والحجة على ذوي الجحود اشارة الى ما ورد
عن علي في تفسير قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس حيث قال ايانا عني فرسول الله
شاهد علينا ونحن شهداء الله على خلقه وحجته في ارضه والمراد من ارباب الشهود

الشبعة يعني انه شاهد لشبعته وحجة على من انكره بقوله قد عرفت حدود الحقائق

الربانية متنوع لحقائق العالم السبحانية الاصح زيادة الواو في معرف ومتنوعا

في ممنوع لان الصفات المتعددة اذا اثبت لموصوف فكلما كان بين الوصفين

مناسبة في الاسمية والفعلية او في المعنى فالارجح العاطف اذا المتعاطفان يستلزم

المناسبة كما يدل عليه معنى العطف وهو العطوف وكلما كان بينهما مخالفة باي

وجه كانت فالفصل لعدم المناسبة بين المتعاطفين وهذا قاعدة كلية يليق

ان تضبط ولا تظن الوجوب حتى ينسب الغلط الى من تخلف عنها وبيان المناسبة

بين الحجة والمعرف واضح وعدم المناسبة بين المعرف والممنوع ايضا واضح يعني

انه معرف حدود الحقائق المنسوبة الى الرب مثل ان صفات الباري عين

الذات وغير ذلك وممنوع لانه بالنسبة الى جميع العالم فيض لانه وجود منبسط

باعتبار الباطن والفيض الحقيقي في كل شيء حقيقة نحو وجوده كما حقق في موضعه

قاف القلم الفائض مرقاة الهمم قال في مجمع البحرين القاف جبل محيط بالدنيا

كان وراء

[illegible]

من وراء يأجوج ومأجوج والعنقاء طائر عظيم معروف الاسم مجهول الجسم لا يراه احد

انه طير ابابيل وفي حيوة الحيوان العنقاء طائر غريب يبيض بيضا كالجبال [illegible]

كان في عنقها بياض كالطوق وقيل طائر يكون عند مغرب الشمس ولعل ذلك

عنقاء مغرب يشير الى هذا اشرح يعني انه طائر جبل القدم وهو العقل في الحكم

وهو قديم بالزمان لا بالذات لانه اول ما خلق الله فافهم المرقاة بالفتح الدرجة

من كسرها شبهها بالالة التي يعمل بها كذا في المجمع فالمرقاة بالنصب مفعول للفائض

وهو الارجح ويجوز ان يقرا بالجر لكونها مضافا اليها على المرجوح لعدم وجود الشرط

للفائض المعروف عند اكثر النحويين حملة عطاء الامانة اشارة الى قوله تعالى

انا عرضنا الامانة على السموات الخ ماخوذ منه وحامل الامانة المعروضة فصار ظالما

لنفسه وجاهلا لما سوى ربه او اشارة الى انه لنفس الامانة التي عرضت

الى السموات والارض فابين ان يحملنها ومن الخلافة فحملها الانسان اي فغصبها

الخلفاء الثلاثة فصاروا ظالمين وجاهلين بحق الائمة عليهم السلام قوله

ادعاهم الذين يظنون [illegible] علمهم بحقوقهم ص

محيط الدائرة اي حافظ لرتبة الامامة قوله مطلع النور المصطفوي اي محل طلوع
النور المصطفوي على العالم وآله ثم بروزه ولو كره الكافرون الحسن بن علي العسكري
عليه صلوات الله العلي الاكبر ثم شرع في اوصاف الامام الثاني عشر صاحب
العصر فقال تعالى سر السرائر العلية اي السر الذي يكتم ومنه هذا من سر آل محمد
اي من مكتوم آل محمد الذي لا يظهر لكل احد والمراد من اسرار الائمة المنسوبة
الى علي وهو سر اسرار وجمع اسرار اسرار وسلسلة البررة وجمع اسرار قوله وخفي
الارواح القدسية والمراد من الارواح القدسية الائمة وهو خفيهم من كيد
الاعداء قوله معراج العقول موصل الاصول لانه محل عروج العقول ومقنن
القوانين في وقت الظهور قوله قطب رحى الوجود واعلم ان في كل زمان
قطب الاقطاب واحد عندهم وهو حجة سواء كان من الائمة او من غيرهم ولكن
هو عندنا واحد من ائمة عليهم السلام في زمانهم وفي زماننا هذا القطب هو الامام
الثاني عشر صاحب العصر والزمان عليه صلوات الرحمن وهو قطب العالم وعليه مدار

في اوصاف الامام الثاني عشر

الافلاك

الافلاك ولولاه لهلك اهل السموات والارض قوله مركز دائرة الشهود
يعني انه هو مركز دائرة عالم الشهود اي عالم الوجود والشهادة قوله تعالى
النشأة ومنشأ الكمال يعني كما انه كمال عالم الوجود وكذلك منشأ وجود
العالم لان شيئية الشيء بتمامه وكماله وصورته وهو بالنسبة الى العالم كنسبة
الروح الى البدن كما ان كمال البدن بالروح كذلك كمال العالم بوجوده
ولولاه لما كان العالم موجودا قوله جمال الجميع ومجمع الجمال اعلم ان الجمال يطلق
على الصور والمعاني ومنه ان الله جميل يحب الجمال اي حسن الافعال وكامل الاوصاف
يعني انه حسن الافعال كامل الاوصاف بالنسبة الى جميع الخلق ومجمع محاسن الافعال
وكامل الاوصاف لانه محبوب الحق وهو لا يحب الا الجمال لان الله جميل يحب الجمال
وفي الحقيقة انه مظهر الصفات والافعال ومظهر لاسم الجميل ولهذا كان
مجمع الكمال قوله الموجود المعلوم والعلم الموجود اعلم ان المعلوم بالحقيقة
الوجود لا مضاف اليه كما يتوهم وكذا الموجود بالنسبة الى العلم والعلم يقتضي

بمعنى العلامة صحيح وبكسر العين باطل لان العلم بالكسر حادث والموجود ذات فحمل

الذات على الحادث كذا العكس باطل بالاتفاق لان الاتيان وبل في قرينة غير موجودة

هنا ولا نحتاج الى التاويل في المقام بمعنى انه علامة الله واية الله تعالى الموجود في

هذا العالم كما ورد في الزيارة الجامعة والاية الكبرى قوله السنائيل نحو قباته

في الولادة يحتمل ان يكون السائل اسم فاعل او اسم مفعول وعلى الاول يكون

المعنى هكذا المعنى انه سائل اي مواخذ عن قصد الاسد الذي في شبل الشاة

لان عصيرة الاسد والشاة مع اجتنابها في زعمي ولا يتعدى الا على الشاة

ولو تعدى فهو مواخذ وعلى ثانيه يكون المعنى هكذا المعنى انه يسئل اي يرد ان

عن قصد الثانيت في الولد اي في الشاة ولولا اذنه لم القصد الثانيت

في الولد مطلق وعلى التقدير ان يكون لفظ نحوه منصوبا بنزع الخافض وكانت

في القصة الاسد والولد والشاة فافهم قوله المحاذي للمسمى المصطفى بلا نه يسمى

باسم جده وملقب بلقبه وكما ان جده ص خاتم الانبيا كذلك هو خاتم الاولياء

ويقف

ومتصف بصفات جده كما ان جده بعث في الايام التي اندرست الاديان

وصار الايام ايام الجاهلية كذلك هو ظهر بعد ما ملئت الارض ظلما وجورا

وليظهر به عليه السلام الارض قسطا وعدلا ولهذا صار محاذيا بالمرات جده في اللب

المحقق بالاسرار الربوبية يعني انه موجود ومتصف بالاسرار الربوبية

قوله المترشح بالانوار الالهية المرتجى للاسناد الربوبية المترشح

ان ترشح الام ولدها باللبن القليل يجعله في فمه شيئا بعد شيء الى ان يقوى

على المص وهو مترشح بالانوار الالهية شيئا بعد شيء حتى يقوى بها ويظهر في

العالم والستر بالكسر واحد الستور والاستار يعني الحجاب وجمل ستور وستيرا اي

عفيف يعني انه مربي في حال الغيبة بالحجابات الربانية وحجابه تعالى

خلاف حجب المعهودة فهو تعالى محتجب عن الخلق بانوار عزه وجلاله ورفعته عظمته

ذكر بانه وصفاته فهو مربي بالصفات الجمالية والجلالية وهذه الفقرة اشارة

الى عصمته ما دام العمر قوله فياض الحقائق بوجوده قسام الدقائق بخلقه

يعني ان حقائق الاشياء كلها ما بعضه من وجوده والدقائق جمع دقيقة ودق
يدق دقة من باب ضرب يضرب ودق الامر دقة اذا غمض وخفي معناه
ولا يكاد يفهمه الا الذكي يعني انه مفهم المعاني الحقيقية التي لا يفهمها احد غيره
قوله الاسم الاعظم الالهي الحاوي للنشئات الغير المتناهي اعلم ان
الاسم من السمة وهي العلامة ولا شك انه علامة الاعظم واية الاكبر للحق
لان لان مقام الاسماء والصفات معانيه ومن معرفته تحصل له
ولما كان ظهور عظمة الفاعل بعظمة فعله فنقول عظمة الفعل اما حسية واما
معنوية اما الحسية فكانت في السموات كما نقرؤه في [illegible] الاعداد والاجرام
من الهيئة واما العظمة المعنوية فكما في القرب اذ في كل قلب جميع هذه الامور
العظيمة من السموات والارضين بحيث لا تصادم ولا تزاحم فيها خصوص
قلب الملك الكامل خاتم الاولياء اعظم من جميع الموجودات لانه مظهر ومظهر
الحق تعالى وهو اعظم من كل الموجودات ولهذا صار اسم الاعظم الالهي

واعلم ان الائمة كلهم اسم الاعظم الالهي وليس يختص الى واحد منهم كما
روي في العيون عن مولانا امير المؤمنين انه مر في طريق فرأه خيبري
فراى واد فسال وركب الخيبري مرطه وعبر على الماء ثم نادى الى امير المؤمنين
يا هذا لو عرفت كما عرفت لجزت كما جزت فقال امير المؤمنين مكانك
ثم اومى الى الماء فجمد ومر عليه فلما راى الخيبري ذاك انكب على قدميه وقال يا فتى
ما قلت حتى حولت الماء الى الحجر فقال له امير المؤمنين فما قلت انت حتى عبرت
على الماء فقال الخيبري دعوت الله باسمه الاعظم فقال امير المؤمنين ع م
وما هو قال سئلته باسم وصي محمد ص فقال له امير المؤمنين انا وصي محمد ص فقال
الخيبري انه الحق ثم اسلم انتهى فكلهم عليهم السلام لو وجد لهم اسم اعظم الالهي
واذا كان كذلك فصار حاويا للنشئات الغير المتناهي لانه متصف
بصفات الحق وعلم ما قيل چو آدم را فرستادیم بیرون : جمال خویش بر صحرا
نهادیم قوله مفتاح اليم الرحمانية مسالك الابنية الرحيمية الغواص

بالغشه بجوهر الذي يغوص في البحر على اللؤلؤ وليهم البحر ثم ان الرحمن اشد
مبالغة من الرحيم لان زيادة المباني تدل على زيادة المعاني وذلك اما بغزارة
باعتبار الكمية واخرى باعتبار الكيفية فعلى الاول قيل يا رحمن الدنيا لانه يعم
المؤمن والكافر ورحيم الآخرة لانه يخص المؤمن وعلى الثاني قيل يا رحمن
الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا لان النعم الاخروية كلها عظام وان النعم
الدنيوية كلها حقيرة وانما قدم الرحمن على الرحيم والقياس يقتضي الترقي من الادنى
الى الاعلى ليتقدم رحمة الدنيا على رحمة الآخرة يعني انه عز اسمه يجر الرحمانية
بكلا الاعتبارين ومسلك الاية الرحيمية كادر ومن تمسك بكم فقد نجى يعني
من قال بامامته فقد نجى لانه خاتم الاولياء كما ان جده خاتم الانبياء وعلى هذا
من اقر بجميع الانبياء غير خاتم الانبياء فليس له نجاة كذلك من اقر بجميع الاولياء
غير خاتم الاولياء فقد هلك خالد طور تجلى الالوهية نادى شجرة الناسوتية لانه
كجبل الطور في تجلي الحق في عالم اللاهوت والمراد من شجرة الناسوتية النفوس المنطبعة

الفلكية



الفلكية ومن النار النفوس الكلية كما ان النار في باطن الشجرة كذلك النفوس
الكلية في باطن النفوس المنطبعة يعني انه باطن عالم الناسوت كما هو شأن
الامام ومخ الناموس الاكبر فانه البشير اشارة الى ما في الحديث من قوله
بالفلان ثبت الناموس في الصحيفة كبيرة يجلها فسرها الحديث المستفاد منه
ان الناموس هنا صحيفة فيها ذكر ان الشيعة وفيها اسماؤهم واسماء آبائهم وفيه ان
ورقة ابن نوفل قال لخديجة وهو ابن عمها وكان نصرانيا لئن كان ما تقول حقا
انه ليأتيه الناموس الذي كان يأتي موسى يعني به جبرئيل وما في حديث اليهودي
مع علي اشهد انك ناموس موسى اي صاحب سره يعني انه صاحب سر الله الاكبر
وهو الامامة وغاية البشر في الامامة لان فيه كل كمال وجمال وجلال فكانه جعلها في
مخزنه وعلق بابه وضرب عليه خاتمه وهو خاتم الكمالات قاطبة ومن حيث انه
غاية الموجودات ورد في الحديث القدسي يا ابن آدم خلقت الاشياء
لاجلك وخلقتك لاجلي وهو ابن آدم حقيقة ومن حيث انه المقصود من الكل



وارد فی حق جده، لولاک لما خلقت الافلاک، رقم فهرست ای کتابت آلای جود تو

اشعار: ای بپیش از آفرینش کم زافزون کار: والحاصل کلما ورد فی وصف جده

فهو وارد فی حقه لما ورد اولنا محمد واوسطنا محمد وآخرنا محمد وکلنا محمد فقوله

اِلی الوقتِ مُعلی الزّمانِ الّذی هُوَ الحقّ امانٌ ناظمٌ مناظمِ السّرّ والعلنِ

ابی القاسم محمّد بن الحسن علیه الصّلوة والسّلام معناه واضح ثم قال تمّ بعد انتمام

الاوصاف للانوار الاربعة عشر اللّهمّ انّی اشهدک انّ هؤلاء اهل

بیت الرّسالة ومختلف الملائکة ومهبط الوحی وخزّان العلم ومنتهی الحکم

ومعادن الخیر واصول الکرم وقادة الامم وعناصر الابرار ودعائم الاخیار

وابواب الایمان وصفیاء الرّحمن وسلالة الخیرة النّبیّین وخلاصة

عترة المرسلین صلوات الله علیه وعلیهم اجمعین ثمّ هذه الجزوة الثانیة

من الشهر الربیع من شهور سنة الثالثة من العشر الاوّل من المائة الرّابعة من الالف

الثانی من الهجرة النبویّة علی هاجرها الاف التحیّة حامداً مصلّیاً مستغفراً

